



# العُروہ فی مناسک الحج والعمرة فتاویٰ حج و عمرہ

حصہ پنجم

مصنف

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی، رظلہ العالی  
(رئیس دارالافتاء جمعیۃ اشاعۃ اہل السنۃ)

مرتب

حضرت علامہ مولانا محمد عرفان ضیائی، رظلہ العالی

جمعیت اشاعت اہل سنت پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار کراچی ۷۴۰۰۰

العروة في مناسك الحج و العمرة

# فتاویٰ حج و عمرہ

(حصہ پنجم)

تالیف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 32439799



نام کتاب : العروة فی مناسک الحج و العمرة

”فتاویٰ حج و عمرہ“

تصنیف : حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت : ذوالحجہ 1431ھ - نومبر 2010ء

تعداد اشاعت : 3000

ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاغذی بازار میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

پرموجود ہے۔

## اطلاع

تمام قارئین اور ممبران کو مطلع کیا جاتا ہے کہ ادارے کے ماتحت سن 2010ء کی ممبر شپ کے لئے ماہ اکتوبر کی کتاب میں فارم شائع ہو چکا ہے، اب آپ کی سہولت کے لئے ماہ نومبر میں دوبارہ فارم شائع کیا جا رہا ہے لہذا تمام قارئین اور ممبران سے جو کہ سن 2010ء کے لئے ممبر شپ حاصل کرنا چاہتے ہیں وہ کتاب کے آخر میں دیئے فارم کو جلد از جلد پُر کر کے ادارے کے ایڈریس پر روانہ کر دیں۔ تاخیر کی صورت میں ممبر شپ کا حصول دشوار ہوگا۔

## فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	5
۱۔	میقات سے احرام باندھنا افضل ہے میقات سے پہلے	7
۲۔	مکہ میں اقامت پذیر کا اپنے ہوٹل سے احرام باندھ کر عمرہ کرنا	13
۳۔	محرّمہ مکہ آئی پھر میقات سے باہر چلی گئی واپسی کا کیا حکم ہے؟	17
۴۔	صرف نیت کر لینے سے احرام والا نہ ہوگا؟	19
۵۔	صرف تلبیہ کہہ لینے سے احرام والا نہ ہوگا	22
۶۔	ماہواری کا اندیشہ ہو تو عورت کس حج کا احرام باندھے	24
۷۔	نیند میں منہ سے نکلنے والا پانی ناپاک نہیں	26
۸۔	احرام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا احرام کے بعد ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا	26
۹۔	حالت احرام میں سر پر سامان اٹھانے کا حکم	27
۱۰۔	حاجی تلبیہ پڑھنا کب موقوف کرے؟	30
۱۱۔	کعبہ معظمہ پر پہلی نظر پڑے تو کونسی دعا مانگے؟	32
۱۲۔	حاجی یا معتمر اپنا دایاں کندھا کب کھولے؟	34
۱۳۔	اضطباع کے کتنے پھیروں میں کرے؟	37
۱۴۔	طواف زیارت میں اضطباع کا حکم	39
۱۵۔	سلے ہوئے کپڑے پہننے والے کا اضطباع	44



47	۱۶۔ مکہ مکرمہ سے پیدل اور سوار ہو کر منیٰ و عرفات جانے میں فرق
50	۱۷۔ طواف کے سات پھیروں کے بعد بھول کر آٹھواں شروع کرنا
52	۱۸۔ طواف زیارت کئے بغیر میقات سے عمرہ کا احرام باندھنے والا پہلے کیا کرے
53	۱۹۔ منیٰ کی حدود اور اس میں توسیع
56	۲۰۔ نیومنی میں خیمے لینا کیسا ہے؟
95	۲۱۔ حج میں دم شکر کی جگہ قربانی کرنا
98	۲۲۔ عورت کے حق میں حلق کروانا کیسا ہے؟
99	۲۳۔ عورت کے بال چھوٹے بڑے ہوں تو تقصیر کا حکم

## پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے کتب فقہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد میٹھا در میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کہ جن کے لئے ہم نے خود دارالافتاء کی جانب رجوع کیا تھا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ/ ۲۰۰۶ء اور ۱۴۲۸ھ/ ۲۰۰۷ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر فرمائے۔ پھر ۱۴۲۸ھ/ ۲۰۰۸ء اور ۱۴۳۰ھ/ ۲۰۰۹ء کے سفر حج میں اور کچھ کراچی میں مزید فتاویٰ تحریر ہوئے، اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا ان میں سے جن کی



اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور چار حصے اس سے قبل شائع کئے جو ۱۴۲۸ھ/ ۲۰۰۷ء تک کے فتاویٰ تھے بعد کے فتاویٰ کو جب جمع کیا گیا تو ضخامت کی وجہ سے اسے دو حصوں میں تقسیم کر دیا، اور وہ دو حصے ماہ نومبر اور دسمبر میں شائع کئے جارہے ہیں اور یہ حصہ پنجم ہے جو ماہ نومبر کی اشاعت میں شامل کیا جا رہا ہے، جسے جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے 199 ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

## میقات سے احرام باندھنا افضل ہے یا میقات سے پہلے

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میقات سے احرام باندھنا افضل ہے یا میقات سے قبل جیسے کوئی شخص پاکستان سے چلا، وہیں سے احرام کی نیت کرے یا میقات پر سے گزرتے وقت نیت کرے، اس کے لئے کیا افضل ہے؟

(السائل: محمد عرفان الضیائی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے بشرطیکہ احرام باندھنے والا احرام کی پابندیوں کا خیال رکھنے کی اپنے آپ میں استطاعت پاتا ہو اور اگر اُسے خوف ہے کہ وہ احرام کے ممنوعات سے نہیں بچ پائے گا تو اُس کے حق میں افضل یہ ہے کہ وہ میقات سے کچھ پہلے احرام کی نیت سے تلبیہ کہے، چنانچہ اپنے نفس پر امن پانے والے کے لئے فقہاء کرام نے فرمایا کہ

قال فی "فتح القدیر" (۱): و إنما كان التقديمُ على المواقیت

أفضل (۲)

یعنی، "فتح القدیر" میں فرمایا کہ مواقیت سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں اس خطہ کی زیادہ تعظیم ہے اور پھر اس میں مشقت بھی زیادہ اس لئے اجر بھی زیادہ چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ "فتح القدیر" (۳) سے نقل کرتے ہیں:

۱- فتح القدیر، کتاب الحج، فصل المواقیت التي لا يجوز أن يجاوزها الإنسان إلا

مُحرماً، تحت قوله: و الأفضلُ التقديمُ عليها، ۳۳۶/۲

۲- رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی المواقیت، تحت قوله: بل هو

أفضل، ۵۵۳/۳

۳- فتح القدیر، کتاب الحج، فصل فی المواقیت التي لا يجوز أن يجاوزها الإنسان إلا

مُحرماً، ۳۳۶/۲



لأنَّه أكثرُ تعظيماً و أوفرُ مشقَّةً و الأجرُ على قَدْرِ المشقَّةِ (۴)  
یعنی، کیونکہ اس میں تعظیم زیادہ ہے اور مشقت وافر ہے اور اجر بقدر  
مشقت ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اسلاف بعید مقامات سے احرام باندھنے کو مستحب سمجھتے تھے چنانچہ علامہ  
شامی ”فتح القدیر“ (۵) سے نقل کرتے ہیں:

و لذا كانوا يستحبون الإحرامَ بهما من الأماكنِ القاصيةِ (۶)  
یعنی، اسی لئے وہ حج و عمرہ کا احرام بعید مقامات سے مستحب سمجھتے تھے۔

اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کا مقامات بعیدہ سے احرام باندھنا مروی ہے چنانچہ علامہ  
سید محمد امین ابن عابدین شامی ”فتح القدیر“ (۷) سے نقل کرتے ہیں:

رَوَى عَنْ ”ابْنِ عُمَرَ“: أَنَّهُ أَحْرَمَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدَسِ، وَ ”عِمْرَانَ بْنِ  
الْحُصَيْنِ“ مِنَ الْبَصْرَةِ، وَ عَنِ ”ابْنِ عَبَّاسٍ“ أَنَّهُ أَحْرَمَ مِنَ الشَّامِ، وَ  
ابْنِ مَسْعُودٍ“ مِنَ الْقَادِسِيَّةِ (۸)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے

۴۔ ردّ المحتار علی الدرّ المختار، کتاب الحجّ، مطلب: فی مواقیت، تحت قولہ: بل هو  
أفضل، ۵۵۳/۳

۵۔ فتح القدیر، کتاب الحجّ، فصل المواقیت التی لا یجوز أن یجاوزَها الإنسانُ إلا  
مُحرماً، ۳۳۶/۲

۶۔ ردّ المحتار علی الدرّ المختار، کتاب الحجّ، مطلب: فی المواقیت، تحت قولہ: بل  
هو أفضل، ۵۵۳/۳

۷۔ فتح القدیر، کتاب الحجّ، فصل المواقیت التی لا یجوز أن یجاوزَها الإنسانُ إلا  
مُحرماً، ۳۳۶/۲

۸۔ ردّ المحتار علی الدرّ المختار، کتاب الحجّ، مطلب: فی المواقیت، تحت قولہ: بل هو  
أفضل، ۵۵۳/۳

بیت المقدس سے احرام باندھا (۹) اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے بصرہ سے احرام باندھا (۱۰) اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے شام سے احرام باندھا (۱۱) اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے قادسیہ سے احرام باندھا۔ (۱۲)

ان مقامات (یعنی بیت المقدس، بصرہ، شام اور قادسیہ) میں سے کوئی میقات نہیں ہے بلکہ ہر ایک میقات سے بہت دور ہے، صحابہ کرام علیہم الرضوان کا یہ عمل اس کے افضل ہونے کی دلیل ہے اور پھر صحابہ کرام علیہم الرضوان کے اس عمل کی بنیاد حضور ﷺ کا فرمان ہے چنانچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا:

۹۔ اس کی تخریج امام مالک نے ”الموطأ“ کے کتاب الحج، باب مواقیت الإہلال، (برقم: ۳۶۸، ص ۲۲۵)، میں فرمائی مگر اس میں ہے کہ آپ نے ایلیاء سے احرام باندھا، اور امام بیہقی نے ”السُّنَنُ الکبریٰ“ کے کتاب الحج، باب فضل مَنْ أَهَلَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، (برقم: ۹۸۲۷، ۴۵/۵) میں اور ”مَعْرِفَةُ السُّنَنِ وَالْآثَارِ“ کے کتاب المناسک (باب الاختیار فی تأخیر الإحرام إِلَى الْمِیْقَاتِ وَمَنْ اخْتَارَ أَنْ يَحْرِمَ قَبْلَهُ، (برقم: ۲۷۷۰، ۵۳۸/۳) میں اور علامہ ابن عبدالبر نے ”التَّمْهِیدُ“، (حدیث التاسع وأربعون لنافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، ۱۰۳/۶، ۱۰۳/۳۵۶) میں فرمائی ہے۔

۱۰۔ اس کی تخریج امام بیہقی نے ”السُّنَنُ الکبریٰ“ کے کتاب الحج، باب مَنْ اسْتَحَبَّ الْإِحْرَامَ مِنْ دُوْرَةِ أَهْلِهِ، (برقم: ۹۸۳۲، ۴۶/۵) میں اور ”مَعْرِفَةُ السُّنَنِ وَالْآثَارِ“ کے کتاب المناسک، (باب الاختیار فی ترک الإحرام إِلَى الْمِیْقَاتِ الْخ، (برقم: ۲۷۷۲، ۵۳۹/۳) میں اور علامہ ابن عبدالبر نے ”التَّمْهِیدُ“، (برقم: ۴۹/۳۵۶، حدیث التاسع والأربعون لنافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ۱۰۳/۶، ۱۰۳/۳۵۶) میں فرمائی ہے۔

۱۱۔ اس کی تخریج علامہ ابن عبدالبر نے ”التَّمْهِیدُ“ (برقم: ۳۹/۳۵۶، حدیث التاسع والأربعون لنافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ۱۰۳/۶) میں فرمائی ہے اور اس میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے شام سے احرام باندھا۔

۱۲۔ اس کی تخریج علامہ ابن عبدالبر نے ”التَّمْهِیدُ“ (برقم: ۳۹/۳۵۶، ۱۰۳/۶) میں فرمائی ہے۔



”مَنْ أَهَلَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِعُمْرَةٍ أَوْ حَجَّةٍ غَفَرَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ“ (۱۳)

یعنی، جس نے مسجد اقصیٰ سے عمرہ کا حج کا احرام باندھا اللہ تعالیٰ نے اُس کے تمام پچھلے گناہ معاف فرمادیے۔

اور تقدیم احرام کی انضلیت اس صورت میں ہے جب محرم اپنے نفس پر امن پاتا ہو کہ وہ ممنوعات احرام کے ارتکاب سے بچ سکے گا اور اس کا احرام حج کے مہینوں میں ہو کہ فقہاء کرام نے اشہر حج سے قبل احرام کو مکروہ قرار دیا ہے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

بل هو الأفضل إن في أشهر الحج وأمين على نفسه (۱۴)  
یعنی، بلکہ یہ افضل ہے اگر حج کے مہینوں میں ہو اور اپنے نفس پر امن پاتا ہو۔  
اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:  
قوله: ”إن في أشهر الحج“ أما قبلها فيكروه وإن أمين على نفسه

۱۳۔ سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب فی المواقیت، برقم: ۲۴۵/۲، ۱۷۴۱، ۴۶۶/۳، ۳۰۰۲، ۳۰۰۱

أيضاً المعجم الكبير للطبرانی، برقم: ۱۰۰۶، ۱۶/۲۳، ۴۱۶  
أيضاً السنن الكبرى للبيهقي، کتاب الحج، باب فضل من أهل من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام، برقم: ۴۵/۵، ۶۲۶

أيضاً سنن الدار قطنی، کتاب الحج، باب المواقیت، برقم: ۲۶۸۵، ۲/۲۴۸  
أيضاً الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان، کتاب الحج، باب فضل الحج والعمرة، برقم: ۳۶۹۳، ۵/۶

أيضاً مسند أبی یعلیٰ، مسند أم سلمة زوج النبي ﷺ، برقم: ۶۸۹۴، ۲۲/۲۲، ص ۱۲۴۰

أيضاً المسند: ۲۹۹/۶

الوقوع في المحظورات لشبهه الاحرام بالركن كما مر  
یعنی، علامہ ہسکلی کا قول ”احرام پابند ہونا اگر اشہرج حج میں ہو“ مگر اشہرج  
سے قبل تو مکروہ ہے، اگرچہ ممنوعات احرام میں واقع ہو جانے سے اپنے  
نفس پر امن پاتا ہو کہ احرام کو رکن کے ساتھ مشابہت ہے جیسا کہ پہلے  
گزارا۔ (۱۵)

اور اس کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکلی حقی لکھتے ہیں:  
و إطلاؤها يُفيدُ التحريمَ (۱۶)  
یعنی، کراہت کا اطلاق تحریم کا فائدہ دیتا ہے۔

۱۰۔ علامہ شامی نے ”کما مر“ فرما کر علامہ ہسکلی کی اس عبارت کی طرف اشارہ فرمایا جو ”در مختار“  
میں ایک صفحہ قبل (ص ۵۷ پر) ہے اور وہ یہ ہے کہ یُكره الاحرام له قبلها وإن أُمينَ على نفسه  
من المحظور لشبهه بالركن كما مر  
یعنی، حج کا احرام حج کے مہینوں سے قبل مکروہ ہے رکن کے ساتھ اس کی مشابہت کی وجہ سے اگرچہ  
اپنے نفس پر ممنوع (احرام میں وقوع) سے امن پاتا ہو جیسا کہ پہلے گزارا۔  
علامہ علاؤ الدین ہسکلی نے ”در مختار“ میں ”کما مر“ فرما کر (ص ۱۵۷ پر) اپنی اس عبارت  
سے ایک صفحہ قبل (ص ۱۵۶) پر صاحب ”تنویر الأبصار“ علامہ ترمذی کی عبارت ”وفرضه  
الإحرام“ پر اپنی شرح کی طرف اشارہ فرمایا اور وہ یہ ہے کہ

وهو شرط ابتداء، وله حكم الركن انتهاء الخ

یعنی، احرام ابتداء شرط ہے اور اس کے لئے انتہاء رکن کا حکم ہے۔

اور ”یہ ابتداء شرط ہے“ کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ علامہ سید احمد بن  
محمد طحاوی حنفی متوفی ۱۳۳۱ھ ”حاشیۃ علی الدر“ (کتاب الحج) تحت قولہ: وهو شرط  
ابتداء، (۴۸۵/۱) سے نقل کرتے ہیں کہ

حتى صَحَّ تَقْدِيمُهُ عَلَى أَشْهُرِ الْحَجِّ وَإِنْ كُتِبَ (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب  
الحج، مطلب: فی فروض الحج و واجباتہ، تحت قولہ: وهو شرط ابتداء، ۵۳۷/۳)  
یعنی، یہاں تک کہ احرام کی حج کے مہینوں پر تقدیم درست ہے اگرچہ مکروہ ہے۔



اس کے تحت علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں کہ ”قہستانی“ نے ”جامع الرموز“ (۱۷) میں کراہت کو تحریمی کے ساتھ متعید کیا ہے اور علامہ علاؤ الدین سمرقندی کی ”تحفة الفقہاء“ (۱۸) سے کراہت پر اجماع نقل کیا ہے اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نے ”بحر الرائق“ (۱۹) میں ممنوع احرام میں وقوع کے خوف اور عدم خوف کی تفصیل بیان کئے بغیر اسی کی تصریح کی ہے اور فرمایا جس نے (ممنوع احرام میں وقوع کے خوف اور عدم خوف میں) صاحب ”ظہیریہ“ (۲۰) کی طرح میقات مکانی پر قیاس کرتے ہوئے فرق کیا اُس نے خطا کی ہے لیکن ”قہستانی“ نے (۲۱) میں ”محیط“ (۲۲) سے بھی (ممنوع احرام میں وقوع کے خوف اور عدم خوف کی) تفصیل کو ذکر کیا ہے۔

بہر حال راجح یہی ہے کہ ممنوع احرام میں واقع ہونے کے خوف اور عدم خوف میں فرق کئے بغیر حج کے مہینوں سے قبل حج کا احرام مکروہ تحریمی ہے۔

اور اگر ممنوعات احرام میں واقع ہونے کا خوف ہے کہ اس سے احرام کی پابندی کا لحاظ نہ ہو سکے گا تو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ میقات سے احرام باندھے بلکہ آخری میقات سے احرام باندھنا اُس کے حق میں افضل ہے، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

وَالْأَفْضَلُ إِحْرَامُ مِنَ الْمِيقَاتِ أَفْضَلُ بَلْ تَأْخِيرُهُ إِلَى آخِرِ

الْمَوَاقِيتِ عَلَى مَا اخْتَارَهُ ابْنُ أَمِيرٍ حَاجٍ كَمَا قَدَّمْنَاهُ (۲۳)

- ۱۷۔ جامع الرموز، کتاب الحج، تحت قولہ: كُرْهٌ إِحْرَامُهُ قَبْلَهَا، ۱/۳۹۱
- ۱۸۔ تحفة الفقہاء، کتاب المناسك، من شرط الأداء الإحرام، ص ۱۹۱، وقال فيه: و أجمعوا أنَّ الإحرام قبل أشهر الحجِّ مكروه الخ
- ۱۹۔ البحر الرائق، کتاب الحج، تحت قولہ: صَحَّ تَقْدِيمُ عَلَيْهَا، ۲/۵۵۸، ۵۵۹
- ۲۰۔ الفتاوى الظهيرية، کتاب الحج، فصل فيمن يجب عليه الحج الخ
- ۲۲۔ جامع الرموز، کتاب الحج، تحت قولہ: كُرْهٌ إِخْ، ۱/۳۹۱
- ۲۲۔ المحيط البرهاني، کتاب المناسك، الفصل السابع، بيان وقت الحج والعمرة، برقم: ۳۳۵۷، ۳/۴۴۷

۲۳۔ المختار، علم الدار المختار، کتاب الحج، مطلب: فمن المواقيت، تحت قولہ: أم

یعنی، ورنہ میقات سے احرام باندھنا افضل ہے بلکہ اسے آخری میقات تک مؤخر کرنا افضل ہے اس بناء پر جسے ابن امیر حاج نے اختیار فرمایا جیسا کہ پہلے ذکر کیا۔

اور حج کے مہینوں سے قبل احرام مکروہ تحریمی ہے اگرچہ ممنوعات احرام میں وقوع کے خوف سے امن پاتا ہو جیسا کہ ہم نے ٹکب فقہ سے ذکر کیا ہے۔  
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ، ۱۴ نومبر ۲۰۰۹ م 655-F

مکہ میں اقامت پذیر کا اپنے ہوٹل سے احرام باندھ کر عمرہ کرنا  
استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے گروپ کو مکہ مکرمہ آئے ہوئے چند دن گزر گئے ہیں ہم لوگوں نے حج تمتع کیا ہے، کراچی سے عمرہ کا احرام باندھا تھا، آ کر عمرہ کر لیا اور ایام حج میں حج کا احرام باندھیں گے، ہمارے ساتھ ایک خاتون ہیں جس نے مکہ مکرمہ میں اپنے ہوٹل سے ہی عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کا طواف اور سعی کی، بالوں کی تقصیر کروا کے احرام کھول دیا، ایسی صورت میں اس کا عمرہ ادا ہو یا نہیں اور اس پر کچھ لازم ہو گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی از کاروان البسنت، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: وہ شخص جو حج تمتع کے ارادے سے مکہ مکرمہ آیا اور عمرہ سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ میں اقامت پذیر ہوا اب وہ احرام کے حق میں کمی کے حکم میں ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و الضابط فیہ: اَنْ مَنْ وَصَلَ اِلٰی مَکَانَ صَارَ حَکْمُهُ حَکْمُ اَہْلِهِ (۲۴)



یعنی، اس میں ضابطہ یہ ہے کہ بے شک جو شخص کسی جگہ پہنچا تو اُس کا حکم وہ ہو گیا جو اُس جگہ کے رہنے والوں کا ہے۔  
مُلّا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

”و الضَّابِطُ فِيهِ: أَيْ: الْقَاعِدَةُ الْكُلِّيَّةُ فِي هَذَا الْحُكْمِ (۲۵)

یعنی، (علامہ رحمۃ اللہ سندھی کے قول) ”اور اس میں ضابطہ ہے“ کا مطلب ہے کہ اس حکم میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ (جو شخص کسی جگہ پہنچا اس کا حکم وہ ہو گیا جو وہاں کے رہنے والوں کا ہے)

اور مکہ کے رہنے والوں کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ حج کا احرام حرم سے اور عمرہ کا احرام حِلّ سے باندھیں گے کہ اُن کے لئے حج کی میقات حرم اور عمرہ کی میقات حِلّ ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

فَوْقَهُ الْحَرَمُ لِلْحَجِّ، وَ الْحِلُّ لِلْعُمْرَةِ (۲۶)

یعنی، پس اُس کی میقات حج کے لئے حرم اور عمرہ کے لئے حِلّ ہے۔  
اور یہی حکم ہر اُس غیر کی شخص کا ہے جو حرم میں داخل ہوا، چنانچہ لکھتے ہیں:  
وَ كَذَلِكَ (أَيْ: مِثْلَ حُكْمِ أَهْلِ الْحَرَمِ) كُلُّ مَنْ دَخَلَ الْحَرَمَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِ وَ إِنْ لَمْ يَنْوَ إِقَامَةً بِهِ كَالْمَفْرِدِ بِالْعُمْرَةِ، وَ الْمَتَمَتِّعِ وَ الْحَلَالِ (۲۷)

یعنی، اور اسی طرح (یعنی اہل حرم کے حکم کی مثل ہے) ہر اُس شخص کا حکم

۲۵۔ الْمَسْلُوكُ الْمَتَقَسِّطُ فِي الْمَنَسَكِ الْمَتَوَسِّطِ، بَابُ الْمَوَاقِيتِ، فَصْلٌ: وَقَدْ يَتَغَيَّرُ الْمِيقَاتُ  
النَّخ، ص ۹۴

۲۶۔ لِبَابِ الْمَنَاسِكِ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِي، بَابُ الْمَوَاقِيتِ، فَصْلٌ فِي الصَّنَفِ الثَّالِثِ وَ هُوَ مَنْ  
كَانَ مَنْزِلُهُ فِي الْحَرَمِ، ص ۹۳

۲۷۔ لِبَابِ الْمَنَاسِكِ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِي، بَابُ الْمَوَاقِيتِ، فَصْلٌ فِي الصَّنَفِ الثَّالِثِ وَ هُمْ مَنْ  
كَانَ مَنْزِلُهُ فِي الْحَرَمِ، ص ۹۳

ہے جو اہل حرم کے غیر ہے حرم میں داخل ہوا اگرچہ اس نے حرم میں اقامت کی نیت نہیں کی جیسے مقررہ بالعمرة اور متمتع اور غیر حرم۔

لہذا متمتع حج مہینوں میں میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر آیا اور عمرہ ادا کر کے مکہ میں ٹھہرا ہے وہ حج کا احرام حرم سے اور عمرہ کا احرام حل سے باندھے گا اور اگر وہ شخص حج کا احرام حل سے یا عمرہ کا احرام حرم سے باندھ لے تو اس پر لازم ہوگا کہ حج کے احرام کے لئے حرم کو لوٹے اور عمرہ کے احرام کے لئے حل کو جائے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

فَلَوْ أَحْرَمَ أَهْلُ الْحَرَمِ مِنَ الْحِلِّ لِلْحَجِّ وَمَنِ الْحَرَمِ لِلْعُمْرَةِ  
فَعَلَيْهِمُ الْعَوْدُ إِلَى وَقْتٍ - ملخصاً (۲۸)

یعنی، پس اگر حرم کے رہنے والے نے حج کے لئے حل سے اور عمرہ کے لئے حرم سے احرام باندھا تو ان پر اپنی میقات شرعی کی طرف لوٹنا لازم ہے۔  
اس کے تحت ملا علی قاری لکھتے ہیں:

أَيُّ: إِلَى مِيقَاتٍ شَرْعِيٍّ لَهُمْ لَا رِفَاعَ الْخُرْمَةِ وَ سَقُوطِ  
الْكَفَّارَةِ (۲۹)

یعنی، اُن پر اپنی شرعی میقات کو لوٹنا لازم ہے تاکہ حرمت مرتفع ہو جائے  
اور کفارہ ساقط ہو جائے۔

وہ شخص اگر عمرہ کا طواف شروع کرنے سے قبل حل چلا جائے اور وہاں جا کر تکبیر کہہ  
لے اُس سے دم ساقط ہو جائے گا چنانچہ علامہ سندھی لکھتے ہیں:

فَإِنْ عَادَ قَبْلَ شُرُوعِهِ فِي طَوَافٍ أَوْ وَقُوفٍ سَقَطَ إِنْ لَبَّى (۳۰)

۲۸۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب المواقيت، فصل في مُحَاوَزَةِ المِيقَاتِ بِغَيْرِ  
أَحْرَامٍ، ص ۹۵

۲۹۔ المسلك المنقسط، باب المواقيت، فصل في مُحَاوَزَةِ المِيقَاتِ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ، ص ۹۵

۳۰۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب المواقيت، فصل في مُحَاوَزَةِ المِيقَاتِ بِغَيْرِ  
إِحْرَامٍ، ص ۹۵



یعنی، پس اگر طواف شروع کرنے یا وقوف میں شروع ہونے سے قبل  
(اپنی میقات کو) لوٹ جائے اور (وہاں جا کر) تلبیہ کہہ لے تو دم  
ساقط ہو جائے گا۔

اور اور اگر نہ لوٹے اسی حال میں طوافِ عمرہ شروع کر دے تو اُس پر دم لازم ہو جائے  
گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

وإن لم يعُودوا فعليهم الدَّم (۳۱) والائتم لازم لهم (۳۲)

یعنی، اگر نہ لوٹیں تو ان پر دم لازم ہے اور انہیں گناہ لازم ہوگا۔

اور علامہ سید محمد امین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ ملا علی قاری کی ”شرح نقایہ“ کے حوالے  
سے لکھتے ہیں:

وفی ”شرح النقایة“ للفقاری: فلو عكس فأحرَمَ للحج من  
الجلّی أو للعمرة من الحرَم لِزِمَهُ دَمٌ إِلَّا إِذَا عَادَ مُلَبًّا إِلَى المِیقَاتِ  
المشروع له كما فی ”اللباب“ (۳۳)

یعنی، اور ملا علی قاری کی ”شرح النقایہ“ میں ہے کہ پس اگر عکس کیا پس  
حج کے لئے جلّی سے یا عمرہ کے لئے حرَم کے لئے حرام باندھا تو اُسے دم  
لازم ہو گیا مگر یہ کہ جب اس کے لئے شروع میقات کی طرف تلبیہ کہتے  
ہوئے لوٹ آیا (تو دم ساقط ہو جائے گا) جیسا کہ (علامہ رحمۃ اللہ  
سندھی کی کتاب) ”اللباب“ (۳۴) میں ہے۔

۳۱۔ لباب المناسک مع شرحه للفقاری، باب المواقیت، فصل فی مجاوزة المیقات بغیر

إحرام، ص ۹۵

۳۲۔ المملك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب المواقیت، فصل فی مجاوزة المیقات

بغیر إحرام، ص ۹۵

۳۳۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی المواقیت، ۳/ ۵۵۴

۳۴۔ لباب المناسک مع شرحه للفقاری، باب المواقیت، فصل فی مجاوزة المیقات بغیر

اور مخدوم محمد ہاشم شمشوی حنفی متوفی ۱۲۷۷ھ لکھتے ہیں کہ:

کسی کہ داخل حرم ست اگر احرام بست از حل برائے حج یا از حرم برائے عمرہ آئیم گرد و لازم باشد بروے کہ عود کند بسوئے مکان شروع برائے احرام و اگر عود نہ کرد لازم گرد و بروے (۳۵)

یعنی، جو شخص داخل حرم ہے اگر حج کے لئے حل سے یا عمرہ کے لئے حرم سے احرام باندھ لے تو گنہگار ہوگا اور اُس پر لازم ہے کہ احرام کے لئے مشروع مکان کی طرف لوٹے، اگر نہ لوٹا تو اُس پر دم لازم ہو گیا۔

ثابت ہوا کہ غیر مشروع مقام سے احرام باندھتے ہی مرتکب گنہگار ہو جاتا ہے، مقام احرام کو لوٹے یا نہ لوٹے اُس پر توبہ لازم ہو گئی اور اگر نہ لوٹا تو اُس پر دم بھی لازم ہو گیا اور رلوٹ کر دم ساقط کرنے کا وقت طواف عمرہ شروع کرنے اور حج میں وقوف عرفات میں شروع ہونے سے قبل ہے، اُس کے بعد بہر صورت دم لازم ہوگا۔

لہذا مذکورہ عورت پر دم اور توبہ لازم ہے اور دم حد و حرم میں دینا لازم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۲۰ نومبر ۲۰۰۹ م 656-F

مُحَرَّمہ مکہ آنی پھر میقات سے باہر چلی گئی واپسی کا کیا حکم ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت پاکستان سے حج تمتع کی نیت سے احرام باندھ کر مکہ پہنچی ابھی عمرہ کا طواف ادا نہ کیا تھا کہ ماہواری آگئی اور شیڈول کے مطابق ایک دن بعد اُسے مدینہ طیبہ روانہ ہونا تھا اور وہ روانہ ہو گئی اور وہاں اُس کا قیام آٹھ روز تھا، پھر واپس مکہ مکرمہ آنی مدینہ طیبہ چونکہ میقات سے باہر ہے



واپسی پر سب نے مکہ مکرمہ آنا تھا اس لئے سب نے احرام باندھا اب مذکورہ عورت کیا کرے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مذکورہ عورت حالت احرام میں ہی رہے گی جب ماہواری سے پاک ہو اور مکہ مکرمہ پہنچ جائے تو عمرہ ادا کر کے احرام کھولے گی اور میقات سے باہر جائے سے اُس کے احرام میں کوئی فرق نہیں آئے گا جیسے کوئی آفاقی شخص حج کے مہینوں میں حج قرآن کا احرام باندھ کر آئے، عمرہ کے طواف وسعی کے بعد اپنے وطن لوٹ جائے پھر ایام حج میں واپس آئے اور حج ادا کرے تو اس کا قرآن صحیح قرار پاتا ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

لَا يُشْتَرَطُ لَصَحَةِ الْقِرَانِ عَدَمُ الْإِلْعَامِ فَيَصِحُّ مِنْ كَوْنِهِ رَجَعَ

إِلَى أَهْلِهِ بَعْدَ طَوَافِ الْعُمْرَةِ (۳۶)

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أَيُّ فِى أَشْهُرِ الْحَجِّ، ثُمَّ عَادَ إِلَى مَكَّةَ لِكُونِهِ مُحَرِّمًا وَإِنْ أَلَمَّ

بِأَهْلِهِ (۳۷)

یعنی، صحبت قرآن کے لئے عدم المام شرط نہیں ہے پس کوئی شخص قرآن

صحیح ہو جاتا ہے جو حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کرے اپنے گھر لوٹ جائے

پھر (حج کے لئے) مکہ آئے کیونکہ وہ محرم ہے اگرچہ اُس نے اپنے اہل

کے ساتھ المام کیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ احرام کے ساتھ میقات سے نکل جانا احرام کو مفطر نہیں وہ بدستور

محرم ہی رہے گا جب واپس آئے گا اُسے میقات سے بغیر کسی نئے احرام کے گزرنا ہوگا کیونکہ

احرام تو اُس غیر محرم پر واجب ہوتا ہے جو مکہ کے ارادے سے میقات سے گزرے اور یہ تو پہلے

۳۶۔ أَلْبَابُ الْمَنَاسِكَ مَعَ شَرْحِهَا لِلْقَارِى، بَابُ الْقِرَانِ، فَصْلٌ: وَلَا يُشْتَرَطُ الْبَيْعُ، ص ۲۸۷

۳۷۔ الْمَسْلُوكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْعَنْسِكِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ الْقِرَانِ، فَصْلٌ: أَيْ: فِيمَا لَا يُشْتَرَطُ

ہی احرام میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۵ ذو الحجۃ ۱۴۲۹ھ = ۱۳ دسمبر ۲۰۰۸ م 493-F

## صرف نیت کر لینے سے احرام والا نہ ہوگا؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک حاجی صاحب نے مدینہ شریف سے آتے ہوئے احرام پہنا، ذوالحلیفہ سے نیت کی اور تلبیہ کہنا بھول گیا اور مکہ مکرمہ آ کر عمرہ ادا کیا، اب یاد آیا کہ میں نے تلبیہ ہی نہیں کہی تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حج و عمرہ میں احرام شرط ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہکشی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و الحج فرضہ ثلاثۃ الاحرام و هو شرط ابتداء (۳۸)

یعنی، اور حج کے تین فرض ہیں (ان میں سے پہلا فرض) احرام ہے اور وہ ابتداء شرط ہے۔

اور احرام میں تلبیہ شرط ہے چنانچہ علامہ زین الدین محمد بن ابی بکر رازی حنفی متوفی ۶۶۶ھ تلبیہ کا حکم بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

وہی مرۃ شرط، و الزیادۃ سنۃ (۳۹)

یعنی، اور تلبیہ ایک بار شرط ہے اور ایک بار سے زیادہ سنۃ۔

۳۸۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، ص ۱۵۶

۳۹۔ تحفۃ الملوک فی فقہ مذهب الإمام ابی حنیفۃ النعمان، کتاب الحج، فصل حکم

التلبیۃ، رقم: ۲۷۸، ص ۱۵۸



اس لئے کوئی شخص حج یا عمرہ کی نیت کر لے مگر تلبیہ نہ کہے اور نہ ہی کوئی ایسا کام کرے کہ جسے شرع مطہرہ نے تلبیہ کے قائم مقام قرار دیا ہے تو وہ احرام والا نہ ہوگا چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لا یصیرُ شارِعاً فی الاحرام بمجرد النية ما لم یأت بالتلبیة (۴۰)  
یعنی، اور صرف نیت کر لینے سے احرام میں شروع ہونے والا نہ ہوگا  
جب تک تلبیہ نہ کہے۔

اور علامہ شمس الدین احمد بن سلیمان ابن کمال پاشا حنفی متوفی ۹۴۰ھ لکھتے ہیں:  
لا یصیرُ مُحَرَّمًا بالنیة ما لم یأت بالتلبیة أو ما یقومُ مقامها  
مِنْ ذِکْرِ یَقْصِدُ به التَّعْظِیمُ فَارْسِیَّةٌ کانتْ أو عَرَبِیَّةٌ خِلافًا  
لِلشَّافِعِی (۴۱)

یعنی، نیت کرنے سے محرم نہ ہوگا جب تک تلبیہ نہ کہے یا وہ نہ لائے جو  
تلبیہ کے قائم مقام ہے جیسے وہ ذکر کہ جس سے تعظیم کا قصد کیا جائے ذکر  
چاہے فارسی میں ہو یا عربی میں برخلاف امام شافعی کے۔

لہذا اس شخص کا عمرہ ادا نہیں ہوا اُسے چاہئے کہ وہ کسی میقات کو لوٹے وہاں سے احرام  
باندھ کر آئے اور عمرہ ادا کرے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

مَنْ جَاوَزَ وَقْتَهُ غَیْرَ مُحَرَّمٍ ثُمَّ أَحْرَمَ أَوْ لَا فَعَلِیْهِ الْعَوْدُ إِلَى  
وَقْتِ (۴۲)

یعنی، جو شخص اپنی میقات سے بغیر احرام کے گزر گیا پھر اُس نے احرام  
باندھا یا نہ باندھا تو اُسے میقات کو لوٹنا واجب ہے۔

۴۰۔ بدایۃ المتبدي مع شرحہ کتاب الحج، باب الاحرام، ۱۰-۱۶۶/۲

۴۱۔ الإيضاح فی شرح الإصلا ح، کتاب الحج، ۱/۲۴۱

۴۲۔ لباب المناسک مع شرحہ للمقاری، باب المواقیت، فصل: فی مجاوزہ المیقات بغیر

اور اگر وہ میقات کو نہیں لوٹا اور صلے سے احرام باندھ کر عمرہ ادا کرتا ہے تو اس پر دم لازم ہوگا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

و إن لم يعد أى مطلقاً فعليه دم أى لمجاوزة الوقت (۴۳)

یعنی، اور اگر مطلقاً نہ لوٹا تو اس پر میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کا دم لازم ہے۔

اور اگر وہ میقات کو نہ لوٹا اور نہ ہی عمرہ یا حج ادا کیا تو اس پر دم یا احرام کے لئے میقات کو جانا اور عمرہ یا حج کی ادائیگی لازم آئے گی، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

مَنْ دَخَلَ أَى مِنْ أَهْلِ الْآفَاقِ مَكَّةَ أَوْ الْحَرَمَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ فَعَلَيْهِ أَحَدُ التَّسْكِينِ أَى مِنَ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ، وَ كَذَا دَمُ الْمَجَاوِزَةِ أَوْ الْعُودِ (۴۴)

یعنی، اہل آفاق میں سے جو مکہ یا حرم بغیر احرام کے داخل ہوا تو اس پر دو تسک حج یا عمرہ میں سے ایک لازم ہے اسی طرح میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کا دم یا میقات کو احرام کے لئے لوٹنا لازم ہے۔

اور جو عمرہ اس نے ادا کیا وہ ادا نہ ہوا کیونکہ اس نے عمرہ کی نیت کرتے وقت تلبیہ نہ کہی اس طرح وہ احرام والا نہ ہوا، اس لئے کہ جو عمرہ اس نے کیا وہ بغیر احرام کے تھا اور بغیر احرام کے عمرہ یا حج ادا کرنے میں ادا نہیں ہوتے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۷ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، ۱۵ دسمبر ۲۰۰۸ م 495-F

۴۳۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب المواقیت، فصل: فی مجاوزہ المیقات بغیر

احرام، ص ۹۵

۴۴۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب المواقیت، فصل: فی مجاوزہ المیقات بغیر



## صرف تلبیہ کہہ لینے سے احرام والا نہ ہوگا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص نیت کر لے اور تلبیہ نہ کہے تو محرم نہیں ہوتا اور جو شخص تلبیہ کہے اور نیت نہ کرے تو کیا محرم ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل: حافظ محمد رضوان، نور مسجد، بیٹھادر)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ نیت دل کے ارادے کا نام ہے، زبان سے نیت کے الفاظ کہنا ہر ایک کے لئے ہر وقت ضروری نہیں، چنانچہ علامہ علاؤ الدین صکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

وہی الإرادة المرجحة لأحد المتساويين لا مطلق العلم في الأصح، والمعتبر فيها عمل القلب للآزم للإرادة، فلا عبارة للذكر باللسان وإن خالف القلب لأنه كلام لا نية "مجتبى" (۴۵)

یعنی، نیت دو متساوی چیزوں میں سے ایک کے لئے ترجیح ارادہ ہے، نیت میں معتبر دل کا عمل ہے جو ارادہ کو لازم ہو، صحیح ترین قول کے مطابق مطلق علم (نیت) نہیں ہے، پس (صرف) زبان کے ذکر کا اعتبار نہیں اگر وہ دل کے مخالف ہو کیونکہ وہ کلام ہے نیت نہیں ہے "مجتبى"۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لأن النية عمل القلب لا اللسان، وإنما الذكر باللسان كلام، و من ثم حكي الإجماع على كونها بالقلب (۴۶)

یعنی، کیونکہ نیت دل کا عمل ہے نہ کہ زبان کا، صرف زبان کے ساتھ ذکر کلام ہے اور اسی لئے نیت کے دل سے ہونے پر اجماع حکایت کیا گیا ہے۔

اور دل کے عمل سے مراد ہے کہ جو کرنا چاہتا ہے اسے غور و فکر کے بغیر ارادے کے وقت جان لے کہ وہ کیا کرنے جا رہا ہے چنانچہ علامہ ہسکلی حنفی لکھتے ہیں:

و هو أى: عمل القلب أن يعلم عند الإرادة بداهة بلا تأمل أى صلاة يصلى (۴۷)

یعنی، دل کا عمل یہ ہے کہ ارادے کے وقت بدایہ بلا تأمل جان لے کہ وہ کوئی نماز پڑھ رہا ہے۔

اور عام حالات میں زبان سے نیت کرنا مستحب ہے، چنانچہ علامہ ہسکلی حنفی لکھتے ہیں:

و التلطف عند الإرادة بها مستحب هو المختار (۴۸)

یعنی، ارادے کے وقت اس کے الفاظ کو زبان سے ادا کرنا مستحب ہے یہی مختار ہے۔

اور فقہاء کرام نے تصریح کی ہے کہ حج کی نیت دل سے کی تو حج درست ہو جائے گا چنانچہ علامہ ہسکلی حنفی لکھتے ہیں:

فيصح الحج بمطلق النية لو بقلبه (۴۹)

یعنی، پس حج مطلق نیت سے درست ہو جائے گا اگرچہ نیت دل سے ہو۔

ہاں جب دل میں نیت مجتمع نہ ہو نیت کرنے والا خود تذبذب کا شکار ہو تو اس وقت زبان سے نیت کے کلمات کہنا کافی ہوتے ہیں، چنانچہ علامہ ہسکلی لکھتے ہیں:

إلا إذا عجز عن احضاره لهما أصابته فيكفيه

۴۷۔ الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، و الخامس النية إلخ، ص ۵۹

۴۸۔ الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، و الخامس النية إلخ، ص ۵۹

۴۹۔ الدر المختار، کتاب الحج، فصل فی الاحرام و صفة المراد بالحج، تحت قوله: ثم



اللِّسَانُ "مجتبیٰ" (۵۰)

یعنی، مگر جب پہنچنے والے غموں کی وجہ سے دل میں نیت حاضر کرنے سے عاجز ہو تو اُسے زبانی ذکر کافی ہے۔

لہذا اگر کوئی شخص تلبیہ کہے اور اُس کے دل میں حج یا عمرہ یا صرف احرام کی نیت نہ ہو اور وہ نہ کوئی ایسا کام کرے جسے نیت کے قائم مقام قرار دیا گیا ہو تو وہ صرف تلبیہ کہنے سے احرام والا نہ ہوگا، چنانچہ شمس الدین احمد بن سلیمان ابن کمال یا شاشافعی حنفی متوفی ۹۴۰ھ لکھتے ہیں:

كَذَا لَا يَصِيرُ مُحَرَّمٌ بِالتَّلْبِيَةِ مَا لَمْ يَأْتِ بِالنِّيَّةِ أَوْ مَا يَقُومُ مَقَامَهَا

من الہدی (۵۱)

یعنی، اسی طرح تلبیہ کہنے سے احرام والا نہ ہوگا جب تک نیت یا جو نیت کے قائم مقام ہے اُسے نہ لائے جیسے ہدی۔

اس لئے بلا نیت تلبیہ کہنے سے تلبیہ کہنے والا احرام والا نہیں ہوگا اگر ایسا ہوتا تو عام حالات میں خصوصاً حج تربیت کلاسز میں حاجی حضرات جو مناسک سیکھتے آتے ہیں وہ کتنی بار تلبیہ کہتے ہیں وہ سارے کے سارے اسی وقت سے احرام والے ہو چکے ہوتے، حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاثنين، ۱۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۱ھ، ۲۵ اکتوبر ۲۰۱۰ م 674-F

## ماہواری کا اندیشہ ہو تو عورت کس حج کا احرام باندھے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم حج قرآن کرنا چاہتے ہیں جب کہ ہمارے ساتھ کچھ خواتین بھی ہیں اور ہماری مکہ آمد آخری ایام میں ہوگی اور خواتین میں سے ایک خاتون کے ایام ماہواری عادت کے مطابق احرام کے بعد شروع ہو جائیں گے اب وہ خاتون کس حج کا احرام باندھے کہ اس پر عمرہ کی قضاء اور دم

لازم نہ ہو کیونکہ مکہ آمد کے بعد اتنا وقت نہیں ہوگا وہ ماہواری سے پاک ہو۔

(السائل: محمد عرفان، لیکچر گرپ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ الْجَوَابُ: صورت مسئلہ میں مذکورہ خاتون پر میقات سے احرام کے ساتھ گزرنا لازم ہے کیونکہ وہ عازم مکہ ہے، چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

”لَا يُحَاوِزُ أَحَدُ الْوَقْتِ إِلَّا مُحْرِمٌ“ (۵۲)

یعنی، کوئی میقات سے نہ گزرے مگر احرام والا۔

اس لئے اُسے چاہئے کہ وہ حج افراد کا احرام باندھ لے کیونکہ اگر حج تمتع یا حج قرآن کا احرام باندھے گی تو ماہواری کی وجہ سے اُسے عمرہ چھوڑنا پڑے گا اور اُس پر عمرہ کی قضا اور دم لازم آجائے گا، جب کہ حج افراد کا احرام باندھنے کی صورت میں عمرہ کا ترک لازم نہیں آئے گا بلکہ وہ مکہ پہنچ کر حالت احرام میں ٹھہری رہے پھر جب حاجی منیٰ کو روانہ ہوں اُن کے ساتھ منیٰ روانہ ہو جائے اس طرح تمام افعال حج ادا کرے، صرف اس حالت میں طواف زیارت نہیں کرے گی جب پاک ہو جائے تب طواف زیارت کرے اگرچہ بارہ ذوالحجہ کا سورج غروب ہو جائے اور اُس پر کچھ لازم نہیں آئے گا، ہاں اگر بارہ تاریخ کے غروب آفتاب سے قبل پاک ہوئی اور غسل کر کے غروب سے قبل طواف کے چار پھیرے دے سکتی تھی اور اُس نے ایسا نہ کیا تو اُس پر تاخیر کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۲۲ ذو القعدہ ۱۴۲۹ھ، ۲۰ نومبر ۲۰۰۸ م 475-F

۵۲۔ اِن کلمات کو امام ابن شیبہ نے ”المصنف“ کے کتاب الحج، باب (۴۳۷) مَنْ قَالَ: لَا يُحَاوِزُ أَحَدُ الْوَقْتِ (برقم: ۱۵۷۰۲، ۱۱/۴۳۵) میں عن مسعود بن جبیر عن ابن عباس اِن الْفَافِظِ سے روایت کیا ہے کہ

”لَا تُجْزِئُ الْوَقْتُ إِلَّا بِأَحْرَامٍ“

یعنی میقات سے نہ گزر مگر احرام کے ساتھ



## نیند میں منہ سے نکلنے والا پانی ناپاک نہیں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حالت احرام میں سو رہا تھا اور نیند میں اُس کے منہ سے پانی نکلا اور اُس کے احرام کی چادر پر لگ گیا اب اُسے وہ چادر کا اتنا حصہ دھونا ضروری ہے یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ سوئے ہوئے شخص کے منہ سے نکلنے والا پانی ناپاک نہیں ہے چنانچہ امام افتخار الدین طاہر بن احمد بن عبد الرشید بخاری حنفی متوفی ۵۴۲ھ لکھتے ہیں:

ماء فم النائم الذي يَسِيلُ مِنْ فِيهِ طاهرٌ هو الصحيح (۵۳)  
یعنی، سوئے ہوئے شخص کے منہ کا وہ پانی جو اس کے منہ سے بہے پاک ہے یہی صحیح (قول) ہے۔

لہذا اس شخص پر احرام کی چادر دھونا لازم نہیں اور اگر دھولے تو اچھا ہے کہ یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی پاک چیز مثلاً سالن وغیرہ کپڑوں پر گر جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۱ھ، ۲۵ اکتوبر ۲۰۱۰ م 675-F

احرام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا احرام کے بعد ایک جگہ سے

دوسری جگہ منتقل ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک

شخص احرام کی چادریں پہن کر نیت کرنے سے قبل اپنے ہاتھوں پر عطر لگاتا ہے اس کے بعد وہ نیت کر لیتا ہے نیت کے بعد اس کے ہاتھ اس کے جسم یا احرام کے جس حصے پر لگیں گے وہاں یہ خوشبو بھی لگ جائے گی تو اس صورت میں اُس پر کچھ لازم تو نہیں ہوگا؟

(السائل: شوکت علی قادری ولد حاجی چاند میاں قادری ازکاروائی اسلامی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: احرام سے قبل لگی ہوئی خوشبو احرام کے بعد ایک جگہ سے دوسری جگہ لگ جائے تو اُس پر کوئی کفارہ وغیرہ لازم نہیں آئے گا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لَا الْحَلَالُ لَوْ طَيَّبَ عُضْوًا ثُمَّ أَحْرَمَ فَاَنْتَقَلَ مِنْهُ إِلَى آخِرِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ اتِّفَاقًا (۵۴)

یعنی، کیونکہ غیر محرم اگر کسی عضو کو خوشبو لگائے پھر احرام باندھ لے اُس کے بعد وہ خوشبو اُس عضو سے دوسرے عضو کی طرف منتقل ہو جائے تو بالاتفاق اُس پر کچھ نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۱۲ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، ۲۹ نوفمبر ۲۰۰۸ م 485-F

## حالتِ احرام میں سر پر سامان اٹھانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حالتِ احرام میں دیکھا گیا ہے کہ کچھ لوگ سر پر سامان اٹھائے ہوئے چل رہے تھے، کیا اس صورت میں انہوں نے اپنے سروں کو نہیں ڈھکا ہے اور اگر ڈھکا ہے تو ان پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: محمد فیصل فتانی، مکہ مکرمہ)



باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: سر ڈھکنے سے مراد ایسی چیز سے سر ڈھکنا ہے کہ جس سے عادتہ سر ڈھکا جاتا ہے اور اس طرح ڈھکنا کہ جس طرح عادتہ ڈھکا جاتا ہے اور سامان یا گھڑی وغیرہ سر پر اٹھانے سے کچھ لازم نہیں آتا کیونکہ شرعاً و عرفاً اوڑھنا نہیں کہا جاتا چنانچہ امام حسن بن منصور اور جندی خفی متوفی ۲۹۲ھ (۵۰) اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی خفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۵۶) نقل کرتے ہیں:

لَوْ حَمَلَ الْمُحْرِمُ عَلَى رَأْسِهِ شَيْئًا يَلْبَسُهُ النَّاسُ يَكُونُ لَا بَسًا، وَ

إِنْ كَانَ لَا يَلْبَسُهُ النَّاسُ كَالْإِجَانَةِ وَنَجْوَاهَا فَلَا

یعنی، اگر سر پر ایسی چیز اٹھائی کہ لوگ اُسے پہنتے ہیں تو پہنتے والا ہوگا اور

اگر لوگ اُسے نہ پہنتے ہوں جسے شب وغیرہ تو (پہنتے والا) نہیں ہوگا۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

فِيَابُ الذِّي رَأَيْتُهُ فِي عِدَّةٍ كُتِبَ أَنَّهُ لَوْ غَطَّى رَأْسَهُ بِغَيْرِ مُعْتَادٍ

كَالْعِدْلِ وَنَحْوِهِ لَا يَلْزَمُ شَيْءٌ، فَقَدْ أَطْلَقُوا عِدَمَ الزُّرُومِ، وَقَدْ

عَدَّ ذَلِكَ فِي "الْبَابِ" مِنْ مُبَاحَاتِ الْإِحْرَامِ (۵۷)

یعنی، بے شک وہ جو میں نے متعدد کتب میں دیکھا (وہ یہ ہے کہ) اس

نے سر کو اگر غیر معتاد جیسے گھڑی وغیرہ سے ڈھانپا تو اُسے کوئی شے لازم

نہیں، فقہاء نے عدم لزوم کو مطلق ذکر کیا ہے اور "الباب" (۵۸) میں

اسے مباحاتِ احرام میں ذکر کیا ہے۔

۵۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحرام، مطلب: فيما يحرم بالإحرام

و ما لا يحرم، تحت قوله: ما لم يمتد يوماً و ليلة الخ، ۵۷۰/۳

۵۶۔ فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج، ۲۸۶/۱

۵۷۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحرام، مطلب: فيما يحرم الإحرام

الخ، تحت قوله: ما لم يمتد الخ، ۵۷۰/۳

۵۸۔ لباب المناسك مع شرحه للفتاوى، باب الاحرام، فصلاً في مباحاته، ص ۱۳۷

اور علامہ علاؤ الدین ہسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

أَمَّا بِحُمْلٍ إِبْجَانَةٍ أَوْ عِدْلٍ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ (۵۹)

یعنی، مگر (احرام میں) لب (یا تھالہ) یا گٹھری اٹھانے کے سبب اس پر کچھ لازم نہیں۔

علامہ ہسکفی دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

لَوْ حُمِلَ عَلَى رَأْسِهِ ثِيَابًا كَانَ تَغْطِيَةً لَا حُمْلَ عِدْلٍ وَ طَبَقَ (۶۰)

یعنی، اگر اپنے سر پر کپڑے اٹھائے تو یہ (سر کو) ڈھکنا ہے نہ کہ گٹھری اور تھال اٹھانا۔

اور علامہ عبد القادر رافعی حنفی (علامہ حسین بن محمد سعید عبد الغنی کی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ نے

”مناسک ملا علی قاری“ پر اپنے حاشیہ ”ارشاد الساری“ (۶۱) میں اسے کچھ الفاظ کے تغیر سے نقل کیا ہے اور فرمایا علامہ حنیف الدین مرشدی نے اسے ”لباب المناسک“ کی شرح میں لکھا ہے) لکھتے ہیں:

قال المرشدی: لو كانت الثياب في بُحْجَةٍ و كانت مشدودةً

شدًّا قويًّا، بحيث لا يحصل منها تغطية، فلا كراهة في حملها

و لا جزاء، و إلا فيكره و يجب الجزاء، لأنه تغطية اه سندی،

و هذا دالٌّ على أنه لو غطى رأسه بغير المعتاد لا يلزمه شيء و

لو يوماً أو ليلة (۶۲)

یعنی، علامہ حنیف الدین مرشدی حنفی نے فرمایا کہ کپڑے اگر گٹھری میں

۵۹۔ الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: أو ستر رأسه، ص ۱۶۶

۶۰۔ الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: و الرأس، ص ۱۵۹

۶۱۔ ارشاد الساری إلى مناسک الملا علی القاری، باب الإحرام، فصل فی مباحاته، ص ۱۳۷

۶۲۔ تقریرات الترافعی علی الثر و الرد، کتاب الحج، مطلب: فیما یحرّم بالإحرام و ما لا

یحرّم، تحت قوله: لو حمل علی رأسه الخ، ۵۶۹/۳



ہوں اور سخت مضبوط باندھے ہوئے ہوں اس طرح کہ اُن سے ڈھانچنا نہ پایا جائے تو اُن کے اٹھانے میں نہ کراہت ہے اور نہ جزاء، ورنہ مکروہ ہے اور جزاء واجب ہے کیونکہ وہ ڈھانچنا ہے اھ سندھی، اور یہ عبارت اس پر دلالت کرتی ہیں کہ اگر سر کو غیر معتاد طور پر ڈھکا جائے تو اُس سے کچھ لازم نہ ہوگا ڈھکنا اگرچہ ایک دن یا رات ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۱ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۲۸ نومبر ۲۰۰۹م 662-F

### حاجی تلبیہ پڑھنا کب موقوف کرے؟

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج میں حاجی تلبیہ کب منقطع کرے گا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حج میں حاجی جمرہ عقبہ کو رمی کرتے وقت پہلی کنکری کے ساتھ تلبیہ منقطع کرے گا چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

يقطع التلبية مع أول حصاة يرميها من حجرة العقبة في الحج

الصحيح والفاصل سواء كان مفرداً أو مُتمتعاً أو قارناً (۶۳)

یعنی، پہلی کنکری پر جو جمرہ عقبہ کو مارتا ہے اُس پر تلبیہ ختم کرے گا حج صحیح

ہو یا فاسد، برابر ہے کہ حج کرنے والا مفرد یا حج ہو یا متمتع یا قارن۔

ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

وهذا هو الصحيح من الرواية على ما ذكره "قاضيخان" و

”الطرابلسی“ (۶۴)

یعنی، یہی صحیح روایت ہے اس بنا پر کہ جسے ”قاضی خان“ (۶۵) اور  
”طرابلسی“ نے ذکر کیا۔

اور جس نے رمی سے قبل حلق کروا دیا وہ حلق کروانے پر تلبیہ کو منقطع کر دے گا اور جس نے  
رمی، حلق اور ذبح سے قبل طواف زیارت کر لیا وہ بھی تلبیہ منقطع کر دے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ  
سندھی حنفی لکھتے ہیں:

ولو حلق قبل الرمي أو طاف قبل الرمي و الحلق و الذبح  
قطّعها (۶۶)

یعنی، اگر رمی سے قبل حلق کروا دیا یا رمی، حلق اور ذبح سے قبل طواف  
زیارت کیا وہ تلبیہ کو منقطع کر دے گا۔  
اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أما بعد الحلق قبل الرمي فيالاتفاق، و أما بعد طواف الزيارة  
قبل الرمي و الحلق فعلى قول أبي حنيفة و محمد (۶۷)  
یعنی، مگر حلق کے بعد رمی سے قبل تلبیہ منقطع کرنا تو بالاتفاق ہے اور  
طواف زیارت کے بعد رمی و حلق سے قبل (تلبیہ منقطع کرنا) تو وہ امام  
ابو حنیفہ اور امام احمد کے قول کی بنا پر ہے۔

اور اگر کسی شخص نے ندرمی کی، نہ حلق اور نہ طواف زیارت یہاں تک کہ سورج غروب

۶۴۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط باب مناسك منى، فصل: في قطع التلبية،

تحت قوله: أو متجتمعا أو قارنا، ص ۲۴۸

۶۵۔ فتاویٰ قاضی خان، کتاب الحج، فصل فی کیفیۃ الحج، ۱/۲۹۵

۶۶۔ لباب المناسک، باب مناسک منی، فصل: فی قطع التلبية، ص ۲۴۹

۶۷۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب مناسك منى، فصل: في قطع التلبية،

تحت قوله: ولو حلق قبل الرمي إلخ، ص ۲۴۹



ہو گیا تو وہ غروب آفتاب پر تلبیہ منقطع کر دے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وإن لم يرم حتى زالت الشمس لم يقطعها حتى يرمى إلا أن  
يغيب الشمس يوم النحر فحينئذ يقطعها (۶۸)

یعنی، اور اگر رمی نہ کی یہاں تک کہ زوال کا وقت ہو گیا تو وہ تلبیہ کو منقطع نہیں کرے گا یہاں تک کہ رمی کرے مگر یہ کہ یوم نحر (دسویں تاریخ) کا سورج غروب ہو جائے تو وہ اس وقت تلبیہ منقطع کر دے گا۔

اس کے تحت ملا علی قاری لکھتے ہیں:

هذا مروى عن أبي حنيفة، وكأنه رضى الله عنه راعى جانب  
الجواز في الحيلة، وإن فاتته وقت السنة، وعن محمد ثلاث  
روايات فظاهر الرواية كأبي حنيفة (۶۹)

یعنی، یہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے گویا کہ آپ نے فی الجملہ جانب جواز کی رعایت فرمائی اگرچہ اس سے وقت سنت فوت ہو گیا اور امام محمد سے تین روایات ہیں ظاہر الروایۃ امام ابوحنیفہ (کے قول) کی مثل ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ۲۸ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۱۷ نومبر ۲۰۰۹ م 665-F

کعبہ معظمہ پر پہلی نظر پڑے تو کونسی دعا مانگے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج میں

۶۸۔ باب المناسک مع شرحہ للقراری، باب مناسک منی، فصل: فی قطع التلبیۃ، ص ۲۴۹

۶۹۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب مناسک منی، فصل: فی قطع التلبیۃ،

اہم دُعا کوئی ہے اور اہم ذکر کیا ہے کہ کعبہ معظمہ پر پہلی نظر پڑنے کے وقت مانگی جائے۔

(السائل: محمد سلیم بن عبد الکریم از لیبیک حج گروپ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: ایام حج میں مختلف مواقع پر مختلف دعائیں و اذکار منقول ہیں جو کتب احادیث و فقہ اور خصوصاً کتب مناسک میں مذکور ہیں لیکن فقہاء کرام نے کعبہ پر پہلی نظر پڑنے کے وقت بلا حساب طلبِ جنت اور حضور ﷺ پر درود کو اہم قرار دیا ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۳۵۲ھ سے لکھتے ہیں:

وَفِي "الْفَتْحِ": مَنْ أَهَمَّ الْأُدْعِيَةَ طَلْبُ الْجَنَّةِ بِلا حسابِ وَ  
الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ هُنَا مِنْ أَهَمِّ الْأَذْكَارِ، كَمَا ذَكَرَهُ  
الْحَلَبِيُّ فِي "مَنَاسِكَ" اه (۷۰)

یعنی، فتح القدیر (۷۱) میں ہے کہ دُعاؤں میں سے اہم دُعا بلا حساب جنت طلب کرنا ہے اور نبی ﷺ پر درود شریف بھیجنا یہاں اذکار میں سے اہم ذکر ہے جیسا کہ حلبی نے اپنی "مناسک" (۷۲) میں اسے ذکر کیا

ہے۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

يوم الجمعة، ۲۳ ذو القعدة ۱۴۲۹ھ، ۲۱ نوفمبر ۲۰۰۸ م 476-F

۷۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی دُخُولِ مَكَّةَ، تحت قوله: لئلا

يقع نوع الخ، ۳/۵۷۵

۷۱۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: و محمد رَجَمَهُ اللَّهُ لَمْ يَبْعِنَ فِي

"الأصل" الخ، ۲/۳۲۵، و نهاية كلامه عند قوله: "بلا حساب"

۷۲۔ امام شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن محمد ابن الوقت جو ابن امیر حاجِ حَلَبی حنفی (ت ۸۷۹ھ) کے

نام سے معروف ہیں مناسک حج کے بیان میں آپ کی کتاب کا نام "داعی منار البیان للنسکین بالقرآن" ہے جیسا کہ "كشف الظنون" (۲/۱۸۲۹) اور "الضوء اللامع" (۹/۲۱۰) میں

ہے۔



## حاجی یا مُعْتَمِر اپنا دایاں کندھا کب کھولے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کچھ لوگ مسجد الحرام میں داخل ہونے سے قبل ہی اپنا دایاں کندھا کھول دیتے ہیں، اُن کا یہ فعل شرعاً کیا ہے؟

(السائل: ریحان البوکر، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقیاس الجواب: چادر کے سیدھے آنچل کو دایاں ہنری بغل سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈالنے کو ”اضطباع“ کہتے ہیں، مسجد الحرام میں داخل ہونے سے قبل ہی اضطباع کرنا درست نہیں ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

إِنَّمَا يَسْنُ الْأَضْبَاعُ حَالَ الطَّوَافِ فَقَطْ خِلَافًا تَوْهَمَةَ الْعَوَامِّ

مِنْ مَبَاشَرَتِهِ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِ الْإِحْرَامِ (۷۳)

یعنی، ”اضطباع“ فقط حالت طواف میں مسنون ہے برخلاف عوام الناس کے وہم کے کہ اضطباع احرام کے جمیع احوال میں ہے۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

وَلَيْسَ كَمَا يَتَوَهَّمُ الْعَوَامُّ مِنْ أَنَّ الْأَضْبَاعَ سَنَّةُ جَمِيعِ أَحْوَالِ

الْإِحْرَامِ (۷۴)

یعنی، ایسا نہیں ہے کہ جیسا عوام الناس گمان کرتے ہیں کہ ”اضطباع“

احرام کے تمام احوال میں مسنون ہے۔

۷۳۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب الإحرام، فصل: ثُمَّ يَتَحَرَّذُ عَنِ

الملبوس، تحت قوله: و رداء، ص ۱۱۰

۷۴۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل فی صفة المشروع

فی الطواف، تحت قوله: بقليل، ص ۱۴۳

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ نقل کرتے ہیں کہ  
 وَهُوَ مُوْهِمٌ أَنَّ الْأَضْطِبَاعَ يُسْتَحَبُّ مِنْ أَوَّلِ الْإِحْرَامِ، وَعَلَيْهِ  
 الْعَوَامُّ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ فَإِنَّ مَحَلَّهُ الْمَسْنُونِ قَبِيلَ الطَّوَافِ إِلَى  
 إِنْتِهَائِهِ لَا غَيْرُ اه (۷۵)

یعنی، یہ وہم ہے کہ ”اضطباع“ اول احوال احرام سے مستحب ہے اور  
 اس پر عوام ہیں، حالانکہ ایسا نہیں ہے پس بے شک اس کا مسنون محل  
 طواف سے کچھ پہلے سے اس کے اختتام تک ہے نہ کہ اس کا غیر۔  
 اور ”اضطباع“ کے وقت کے بارے میں فقہاء کرام کے دو اقوال ہیں ایک یہ کہ طواف  
 شروع کرنے کے ساتھ ہی ”اضطباع“ کیا جائے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:  
 بَلِ الْأَضْطِبَاعُ مَعَ دُخُولِهِ فِي الطَّوَافِ عَلَى مَا صَرَّحَ بِهِ  
 ”الطرابلسی“ وغیرہ (۷۶)

یعنی، بلکہ ”اضطباع“ طواف میں داخل ہونے کے ساتھ مسنون ہے  
 اس بنا پر کہ جس کی ”علامہ طرابلسی“ وغیرہ نے تصریح فرمائی ہے۔  
 اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

يَنْبَغِي أَنْ يَضْطَبَعَ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ (۷۷)

یعنی، چاہیے کہ اس سے تھوڑا پہلے ”اضطباع“ کرے۔

اور جن کا قول یہ ہے کہ ابتداء طواف کے ساتھ ”اضطباع“ کرے اُن کے نزدیک بھی

۷۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، فصل فی الإحرام، تحت قوله: وَيُسَنُّ أَنْ  
 يُدْخِلَهُ الْخ، ۵۵۱/۳

۷۶۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل فی صفة الشروع  
 فی الطواف إلخ، تحت قوله: بِقَلِيلٍ، ص ۱۴۳

۷۷۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب دخول مكة، فصل فی صفة الشروع فی  
 الطواف إذا أراد الشروع فيه، ص ۱۴۳



تھوڑا پہلے اضطباع کرنے میں حرج نہیں ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

لكن قَالَ: لو اضطَبَعَ قَبْلَ شُرُوعِهِ فِي الطَّوَافِ بِقَلِيلٍ فَلَا بَأْسَ بِهِ (۷۸)

یعنی، لیکن فرمایا: اگر طواف میں شروع ہونے سے تھوڑا پہلے ”اضطباع“

کر لیا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ افضل کیا ہے؟ ابتداء طواف کے ساتھ ”اضطباع“ کرنا یا اس سے

تھوڑا پہلے تو اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ طرابلسی حنفی کی تصریح کے مطابق افضل یہ ہے کہ ابتداء

طواف کے ساتھ ”اضطباع“ کرے اور امام کمال الدین ابن ہمام کی تصریح کے مطابق افضل

یہ ہے کہ اس سے تھوڑا پہلے ”اضطباع“ کرے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

هَذَا يَقْتَضِي أَفْضَلِيَةَ الْمَعِيَّةِ وَمَا ذَكَرَهُ فِي "الأصل" مطابق لِمَا قَالَه

ابن الهمام: فَيُقْبَدُ أَفْضَلِيَةُ الْقَبِيلَةِ فَيَنْهَمَا تَبَايُنَ فِي الْحُمْلَةِ (۷۹)

یعنی، یہ (علامہ طرابلسی کی تصریح) معیت کی افضلیت کا تقاضا کرتی ہے

اور وہ جواصل میں ذکر کیا وہ اس کے مطابق ہے جو ابن ہمام نے فرمایا،

پس وہ قبلیت کی افضلیت کا فائدہ دیتی ہے، پس دونوں میں تباہی ہے۔

اُقول: دونوں میں موافقت اس طرح ہوگی جب بھیڑ کم ہو تو ”علامہ طرابلسی“ کے

قول کے مطابق عمل کیا جائے یعنی شروع طواف کے ساتھ ”اضطباع“ کیا جائے اور جب

بھیڑ ہو تو ”ابن ہمام“ کے قول پر عمل کیا جائے یعنی طواف شروع کرنے سے تھوڑا پہلے

”اضطباع“ کیا جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲۸ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ، ۱۶ نوفمبر ۲۰۰۹ م 652-F

۷۸۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل في صفة الشروع

في الطواف الخ، تحت قوله: بقليل، ص ۱۴۳

۷۹۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل في صفة الشروع

أو الطواف الخ، تحت قوله: بقليل، ص ۱۴۳

## اضطباع کتنے پھیروں میں کرے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طوافِ عمرہ میں ”اضطباع“ تمام پھیروں میں کیا جائے یا صرف رمل کی طرح شروع کے تین پھیروں میں کیونکہ ایک شخص بحث کر رہا تھا کہ ”اضطباع“ صرف تین پھیروں میں ہے جب کہ ہم نے علماء کرام سے سنا تھا کہ ”اضطباع“ تمام پھیروں میں ہے؟

(السائل: محمد جاوید ازلیک حج اینڈ عمرہ سروسز، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ”اضطباع“ جس طواف میں مسنون ہے اس کے تمام پھیروں میں مسنون ہے نہ کہ صرف تین میں چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

وفي ”شرح اللباب“: واعلم أنَّ الاضطباعَ سنةٌ في جميع

أشواطِ الطَّوافِ كما صرَّحَ به ”ابن الضَّيَاء“ (۸۰)

یعنی، ”شرح اللباب“ (۸۱) میں ہے اور جان لے کہ ”اضطباع“

طواف کے تمام پھیروں میں سنت ہے جیسا کہ (قاضی و مفتی حرم مکہ

علامہ ابوالیقاء محمد بن احمد بن محمد) ابن الضیاء (حنفی متوفی ۸۵۴ھ) نے

(اپنی کتاب ”البحر العمیق“ میں) (۸۲) اس کی تصریح فرمائی ہے۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

۸۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی طواف القدوم، تحت قوله:

قبل شروعه، ۵۷۹/۳

۸۱۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل فی صفة الشروع

فی الطَّواف، ص ۱۴۳

۸۲۔ البحر العمیق، الباب العاشر فی دخول مكة المشرفة إلخ، فصل فی بیان أنواع الأطوفة،



سیوم اضطباع در جمیع اشواط طوافی کہ بعد از وی سعی است اگرچہ طواف حج باشد یا عمرہ (۸۳)

یعنی، تیسری سنت ہر اس طواف کے تمام پھیروں میں اضطباع ہے کہ جس کے بعد سعی ہے اگرچہ طواف حج ہو یا طواف عمرہ۔

اور ”اضطباع“ میں تین پھیروں کا وہم رمل کی وجہ سے پیدا ہوا کیونکہ رمل صرف تین پھیروں میں مستون ہے اس لئے قائل کوشبہ ہوا کہ شاید ”اضطباع“ بھی صرف تین پھیروں میں ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ نے اس طرف اشارہ فرمایا کہ

”والاضطباع“ ای: فی جمیع اشواط الطّواف الذی سنّ فیہ کما صرّح بہ ”ابن الضیاء“ خلافاً لما توہّمہ قوله: ”و الرّمل فی الثلاثة الأول“ لأنّ المتبادر أنّ الظرف قیدٌ لهما (۸۴)

یعنی، ”اضطباع“ مستون ہے یعنی اس طواف کے تمام پھیروں میں جس میں یہ مستون ہے جیسا کہ (قاضی و مفتی حرم مکہ علامہ ابوالبقاء محمد بن احمد بن محمد) ابن الضیاء (حنفی) نے اس کی تصریح فرمائی برخلاف اس کے جو (صاحب لیاب کے) اس قول سے اس (یعنی تین پھیروں میں اضطباع) کا وہم کیا (اور وہ قول یہ ہے کہ) ”اور رمل کے پہلے تین پھیروں میں“ کیونکہ متبادر یہ ہے کہ ظرف دونوں (یعنی اضطباع و رمل) کے لئے قید ہے۔

لہذا تمام یا بعض پھیروں میں ترک اضطباع مکروہ ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم شمشوی حنفی لکھتے ہیں:

۸۳۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیوم در بیان طواف و انواع آن، فصل دویم

در بیان شرائط صحۃ طواف، أما سنّ طواف، ص ۱۲۱

۸۴۔ المسئلک المتقسط فی المنسک المتوسط، باب انواع الأطوفۃ، فصل فی سنّ

الطّواف، ص ۱۷۶

سنت است اضطباع در جمیع اشواط طواف پس اگر ترک کرد اوراد بعض  
اشواط مکروہ باشد (۸۵)

یعنی، طواف کے پھیروں میں اضطباع سنت ہے پس اگر اسے بعض  
پھیروں میں ترک کر دیا تو مکروہ ہوا۔

اور یہاں کراہت سے مراد کراہت تنزیہی ہوگی کہ ترک سنت کی وجہ سے لازم آئی ہے  
اور مرتکب پر اسات لازم آئے گی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت، ۲۶ ذوالقعدة ۱۴۳۰ھ، ۱۴ نوفمبر ۲۰۰۹م 650-F

## طواف زیارت میں اضطباع کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ  
اضطباع طواف عمرہ میں تو مستون ہے مگر طواف زیارت میں اس کا حکم کیا ہوگا کیونکہ حاجی جب  
طواف زیارت کے لئے آتا ہے تو وہ حلق یا تقصیر کے ذریعے احرام کھول چکا ہوتا ہے پھر کبھی وہ منی  
میں ہی کپڑے بدل لیتا ہے کبھی مکہ مکرمہ آ کر بدلتا ہے پھر کبھی تو سیدھا مسجد حرام چلا جاتا ہے  
طواف زیارت کر کے ہوٹل آتا ہے کبھی ہوٹل سے کپڑے تبدیل کر کے وہ طواف زیارت کو جاتا  
ہے پھر کبھی وہ حج کو روانگی سے قبل احرام کے بعد نفلی طواف کر کے حج کی سعی کر چکا ہوتا ہے اور کسی  
حاجی نے ابھی سعی کرنی ہوتی ہے، ان تمام صورتوں میں اس کے لئے کیا حکم ہے؟

(السائل: محمد ریحان بن ابی بکر، لیبیک حج اینڈ عمرہ سروسز، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس مسئلہ کی چند صورتیں ہیں جیسا کہ  
سوال سے بھی ظاہر ہے اس لئے ضروری ہے کہ ہر صورت الگ الگ لکھ کر اس کا حکم لکھا جائے۔



(۱) پہلی صورت یہ ہے کہ حاجی اگر حج کا احرام باندھ کر نفلی طواف کے بعد سعی کر کے منیٰ روانہ ہوا تھا تو طواف زیارت میں اُس کے لئے ”اضطباع“ مسنون نہیں ہے، چاہے حالت احرام میں سعی کرے یعنی احرام حج سے فارغ ہونے سے قبل طواف کرے، حلق یا تقصیر کے ذریعے احرام حج سے فارغ ہونے کے بعد سلعے ہوئے کپڑوں میں طواف کرے یا اُن سلعے کپڑوں میں کیونکہ فقہاء کرام کا قول ہے کہ ”اضطباع“ ہر اس طواف میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہو اور اس طواف کے بعد سعی نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وَهُوَ سَنَّةٌ فِي كُلِّ طَوَافٍ بَعْدَهُ سَعًى (۸۶)

یعنی، ”اضطباع“ ہر اس طواف میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہے۔  
اور محمد دوم محمد ہاشم بن عبدالغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

اضطباع در جمیع اشواط طوافی کہ بعد از دی سعی است اگر چہ طواف حج باشد یا طواف عمرہ (۸۷)

یعنی، ”اضطباع“ ہر اُس طواف کے تمام پھیروں میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہو اگر چہ طواف حج ہو یا طواف عمرہ۔

اور ملا علی قاری حنفی نے طواف میں ”اضطباع“ کے مسنون ہونے کے بارے میں لکھا کہ  
کطواف القدوم و العمرة، و طواف الزيارة علی تقدیر تأخیر  
السعی (۸۸)

یعنی، جیسے طواف قدوم، طواف عمرہ اور طواف زیارت بر تقدیر تاخیر سعی۔

۸۶۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب فی دخول مکة، فصل فی صفة الشروع فی

الطواف الخ، ص ۱۴۳

۸۷۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دویم در ذکر صفة دخول مکة معظمہ، فصل

دویم در بیان شرائط صحة الطواف، ص ۱۲۱

۸۸۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب دخول مکة، فصل فی صفة الشروع

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

و اگر وصل نمودہ بود سعی را بطواف قدوم مسنون نباشد در طواف

زیارت (۸۹)

یعنی، سعی کو طواف قدوم کے ساتھ ملایا تھا تو طواف زیارت میں

”اضطباع“ مسنون نہیں ہے۔

کیونکہ ”رمل“ اور ”اضطباع“ بغیر سعی کے معتبر نہیں ہیں چنانچہ علامہ حسین بن محمد سعید

مکی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ لکھتے ہیں:

لأن الرمل والاضطباع غير معتبر بدون السعي (۹۰)

یعنی، کیونکہ ”رمل“ اور ”اضطباع“ سعی کے بغیر معتبر نہیں ہیں۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ حاجی نے حج کی سعی پہلے نہیں کی تھی اور وہ حلق یا تقصیر

کروانے کے بعد ملے ہوئے کپڑے پہن کر طواف زیارت کو آیا تو اس صورت میں بھی اُس پر

”اضطباع“ نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

”و فيه رمل لا اضطباع“ أي إن كان لابسا كما سبق ”و بعده“

أي: بعد طواف الزيارة ”سعی“ (۹۱)

یعنی، اور طواف زیارت میں رمل ہے نہ کہ اضطباع یعنی اگر وہ ملے

ہوئے کپڑے پہنے ہوئے ہے جیسا کہ پہلے گزرا اور اس کے بعد یعنی

طواف زیارت کے بعد سعی ہے۔

۸۹۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب سيوم در بيان طواف و انواع آن، فصل سيوم

در بيان كيفية اداء طواف، ص ۱۲۶

۹۰۔ إرشاد الباری إلى مناسك الملا علی القاری، باب أنواع الأطوفة، تحت قوله: لفساد

المعنى، ص ۱۵۸

۹۱۔ أبواب المناسك و شرحه المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب أنواع

الأطوفة، ص ۱۵۷





یعنی، مگر طواف زیارت میں ”اضطباع“ پس جان لے کے طواف زیارت سرمنڈوانے کے ذریعے احرام سے نکلنے کے بعد ادا کیا جاتا ہے اور اس وقت اسے سلعے ہوئے کپڑے پہننا جائز ہوتے ہیں، پس اگر اس نے سلعے ہوئے کپڑے پہن لئے جیسا کہ قبضہ وجہ وغیرہا تو اس کے لئے ”اضطباع“ ممکن نہ ہوگا۔

(۳) تیسری صورت یہ ہے کہ حاجی نے پہلے سعی نہیں کی تھی اور حلق یا تقصیر کے ذریعے حج کا احرام کھول دیا اور سلعے ہوئے کپڑے پہننے سے قبل اُن احرام کی چادروں میں طواف زیارت کیا تو اس صورت میں بھی حاجی ”اضطباع“ کرے گا ”مناسک ملا علی قاری“ کی عبارت سے یہی مستفاد ہے چنانچہ ملا علی قاری نے ”لیساب“ کی عبارت کہ ”اضطباع“ اُس طواف میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہو“ کے تحت اس کی مثالوں میں طواف زیارت کا بھی ذکر کیا اور لکھا کہ

و بفرض أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَا بَسًا (۹۶)

یعنی، (طواف زیارت میں ”اضطباع“ اس وقت سنت ہے جب) ہم فرض کریں کہ اس نے سلعے ہوئے کپڑے نہیں پہنے۔

(۴) چوتھی صورت یہ ہے کہ حاجی نے پہلے سعی نہ کی تھی اور حلق یا تقصیر کے ذریعے احرام سے فارغ ہونے سے قبل طواف زیارت کو آیا تو طواف میں ”اضطباع“ مسنون ہوگا، چنانچہ خدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اگر لیس خط نکرو پس اگر تقدیم نمودہ است سعی را متصل طواف قدوم

بلک وصل نمود سعی را با طواف زیارت مسنون باشد اضطباع در وی (۹۷)

۹۶۔ المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل فى صفة الشروع

فى الطواف إذا أراد الشروع فيه، ص ۱۴۳

۹۷۔ حيلة القلوب فى زيارة المحبوب، باب سيوم در بيان طواف و انواع آن، فصل سيوم



یعنی، اگر سَلے ہوئے کپڑے نہیں پہنے پس اگر سعی طوافِ قدوم کے ساتھ پہلے نہیں کی بلکہ طوافِ زیارت کے ساتھ کی تو اس (طوافِ زیارت) میں ”اضطباع“ مسنون ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ، ۱۴ نومبر ۲۰۰۹ م 53-F

### سَلے ہوئے کپڑے پہننے والے کا اضطباع

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طوافِ عمرہ اور طوافِ قدوم میں ”اضطباع“ مسنون ہے مگر وہ شخص جس نے کسی عذر کی وجہ سے اُن سَلے کپڑے نہیں پہنے، اُس کے لئے اس سنت کی ادائیگی کس طرح ممکن ہوگی، آیا وہ اُسے چھوڑ دے یا ادا کرے اور اگر ادا کرے تو کسی طرح ادا کرے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ایسے شخص پر اس سنت کی ادائیگی نہیں ہے اور اگر ادا کرنا چاہے تو فقہاء کرام نے لکھا کہ وہ ”اضطباع“ کرنے والوں کے ساتھ مشابہت کرے، وہ اس طرح کہ چادر کا درمیان اپنی داہنی بغل کے نیچے سے نکال کر اُس کے دونوں کنارے بائیں کندھے پر ڈال دے اور یہ پھر فرمایا کہ زیادہ ظاہر یہی ہے کہ اس طرح کر لینا چاہئے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ (۹۸) لکھتے ہیں اور اُن سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۹۹) نقل کرتے ہیں:

وَلَكِنْ مَنْ لَيْسَ الْمُحِيطُ بِعَذْرِ هَلْ يُسْنُّ فِي حَقِّهِ التَّشَبُّهُ بِهِ؟ وَ

۹۸۔ المَسْلُوكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَسْكَاتِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَصْلُ فِي صِفَةِ الشَّرْعِ

فِي الطَّوَافِ الْخ، ص ۱۴۳، ۱۴۴

۹۹۔ مَنَحَةُ الْحَالِقِ عَلَى الْبَحْرِ الرَّائِقِ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْإِحْرَامِ، تَحْتَ قَوْلِ الْكَتَرِ: وَطَفِ

لم يتعرض له أصحابنا، و ذکر بعض الشافعية: أنَّ الاضطباع إنما یسن لمن لم یلبس المخیط، أما من لبسه من الرجال فیتعذر فی حقہ الإتيان بالسنة أی: علی وجه الکمال، فلا ینافی ما ذکرہ بعضہم من أنه قد یقال: یشرع له جعل وسط ردائه تحت الأيمن و طرفیه إلى الأيسر وإن کان المنكب مستورا بالمخیط للعدو، قال فی "عمدة المناسک": و هذا لا یبعد لما فیہ من التشبیہ بالمضطبع عند العجز عن الاضطباع و إن کان غیر مخاطب فیها یظهر، قلت: الأظهر فعله

یعنی، لیکن کسی عذر کی وجہ سے سلعے ہوئے کپڑے پہنے ہوں کیا اُس کے لئے "اضطباع" والے کے ساتھ تہہ مسنون ہے؟ اور ہمارے اصحاب (احناف) میں سے کسی نے اس سے تعرض نہیں کیا، اور بعض شافعیہ نے ذکر کیا کہ "اضطباع" صرف اُس شخص کے لئے مسنون ہے جس نے سلعے ہوئے کپڑے نہ پہنے ہوں، مگر مردوں میں سے جس نے سلعے ہوئے کپڑے پہنے ہوں اُس کے حق میں علی وجہ الکمال سنت کی ادائیگی مستعد رہے، پس یہ اس کے منافی نہیں جو بعض نے ذکر کیا، کہا جائے کہ اُس کے لئے چادر کا وسط دائیں کندھے کے نیچے کر کے اور اس کے دونوں کنارے بائیں کندھے پر ڈال دینا مشروع ہے، اگرچہ کندھا عذر کی وجہ سے سلعے ہوئے کپڑے سے ڈھکا ہوا ہو، "عمدة المناسک" میں فرمایا کہ یہ بعید نہیں ہے کہ اس میں "اضطباع" سے عجز کے وقت "اضطباع" والے کے ساتھ مشابہت ہے، اگرچہ وہ بظاہر اس کا مخاطب نہیں ہے، میں کہتا ہوں کہ ظاہر اس کا بجالانا ہے۔

ملا علی قاری حنفی نے ذکر کیا اور ان ہی سے دیگر علماء احناف نے نقل کیا جس سے اس



معاملہ میں ملا علی قاری حنفی کے موقف کی تائید ہو جاتی ہے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے ”شرح الباب“ سے خلاصہ (۱۰۰) نقل کیا کہ:

بَقِيَ مِنْ لَيْسَ الْمَخِيطُ لِعُذْرٍ: هَلْ يُسَنُّ لَهُ التَّشَبُّهُ؟ لَمْ يَتَعَرَّضْ  
لَهُ أَصْحَابُنَا، وَقَالَ بَعْضُ الشَّافِعِيَّةِ: يَتَعَدَّرُ فِي حَقِّهِ أَى: عَلَى  
وَجْهِ الْكَمَالِ، فَلَا يُنَافِي مَا ذَكَرَهُ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ قَدْ يُقَالُ: يُشْرَعُ لَهُ  
وَإِنْ كَانَ الْمَنْكِبُ مُسْتَوْرًا بِالْمَخِيطِ لِلْعُذْرِ، قُلْتُ: وَالْأَظْهَرُ  
فِعْلُهُ (۱۰۱)

یعنی، باقی رہا وہ شخص جس نے کسی عذر کی وجہ سے سلعے ہوئے کپڑے پہن لئے، کیا اس کے لئے ”اضطباع“ والے کے ساتھ تشبہ مسنون ہے؟ اور بعض شافعیہ نے کہا کہ اُس کے حق میں علی وجہ الکمال ”اضطباع“ معتذر رہے، پس یہ اس کے منافی نہیں جو اُن کے بعض نے ذکر کیا کہ کہا جائے کہ اس کے لئے مشروع ہے اگرچہ عذر کے سبب اس کا کندھا سلعے ہوئے کپڑے سے ڈھکا ہوا ہو، میں کہتا ہوں کہ اس کا فعل (یعنی ”اضطباع“ کر کے ”اضطباع“ والے کے ساتھ تشبہ) اظہر ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ جس چیز کا گل نہ ملے اُس کے گل کو چھوڑا بھی نہ جائے، اسی طرح امید ہے کہ اُسے ”اضطباع“ کا ثواب ملے کہ جو جن سے مشابہت کرتا ہے وہ اُن میں سے قرار پاتا ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

فَإِنْ مَا لَا يُدْرِكُ كُلَّهُ، لَا يُتْرَكُ كُلُّهُ وَمَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (۱۰۲)

یعنی، جو پورا نہ پایا جائے وہ پورا نہ چھوڑا جائے اور جو کسی قوم سے

۱۰۰۔ یعنی، ”المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، کی وہ عبارت جو اسی فتویٰ کی ابتداء میں مذکور ہے علامہ شامی نے اسی کا خلاصہ کیا ہے۔

۱۰۱۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی دخول مكة، ۳/۵۷۹، ۵۸۰

۱۰۲۔ المسلك المتقسط، باب دخول مكة، فصل فی صفة الشروع فی الطواف، ص ۱۴۴

مشابہت رکھتا ہے وہ اُن میں سے ہوتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱ ذو الحجة ۱۴۳۰ھ، ۱۸ نومبر ۲۰۰۹ م 654-F

مکہ مکرمہ سے پیدل اور سوار ہو کر منیٰ و عرفات جانے میں فرق

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مقتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پیدل اور سواری پر سوار ہو کر منیٰ و عرفات و مزدلفہ و مکہ مناسک حج کی ادائیگی کے لئے جانے میں کیا فرق ہے؟ کیا اس کے بارے میں کسی حدیث میں اس کا ذکر ہے؟

(السائل: ابو بکر بن عبد الستار، لیک جگروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طاقت ہو تو پیدل حج کرنا چاہئے کہ افضل ہے چنانچہ علامہ نور الدین ہاشمی متوفی ۸۰۷ھ نقل کرتے ہیں کہ

عن ابن عباس أنه قال: يَا بَنِي أَخْرَجُوا مِنْ مَكَّةَ حَاجِّينَ مُشَاءَ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى مَكَّةَ مُشَاءَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "إِنَّ الْحَاجَّ الرَّأْيِ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ تَخْطُوهَا رَاحِلَتُهُ سَبْعُونَ حَسَنَةً، وَإِنَّ الْحَاجَّ الْمَاشِيَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا سَبْعُمِائَةٍ حَسَنَةٍ مِنْ حَسَنَاتِ الْحَرَمِ"، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا حَسَنَاتُ الْحَرَمِ؟ قَالَ: "الْحَسَنَةُ بِمِائَةِ أَلْفٍ حَسَنَةً" (۱۰۳)

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں اے میرے بیٹو! مکہ مکرمہ سے حج کے لئے پیدل نکلو یہاں تک کہ تم (حج کے افعال ادا کر کے) پیدل مکہ لوٹو بے شک میں نے رسول اللہ

ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا: ”بے شک سوار حاجی کے لئے اس کی سواری کے ہر قدم کے بدلے جو وہ اٹھاتی ہے ستر نیکیاں ہیں اور پیدل چلنے والے حاجی کے لئے ہر قدم کے بدلے جو وہ اٹھاتا ہے حرم کی نیکیوں میں سے سات سو نیکیاں ہیں“، عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! حرم کی نیکیاں کیا ہیں؟ فرمایا کہ ”ہر نیکی کے بدلے ایک لاکھ نیکیاں“۔ (۱۰۴)

جب کہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ نے ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے:

”مَنْ حَجَّ مَاشِيًا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ حَسَنَةً مِنْ حَسَنَاتِ الْحَرَمِ“، قِيلَ: وَمَا حَسَنَاتُ الْحَرَمِ؟ قَالَ: ”كُلُّ حَسَنَةٍ بِسَبْعِمِائَةٍ“ (۱۰۵)

یعنی، ”جس نے پیدل حج کیا اللہ تعالیٰ نے اُس کے لئے ہر قدم کے بدلے حرم کی نیکیوں میں سے نیکی لکھ دی“، عرض کیا گیا کہ حرم کی نیکیاں کیا ہیں؟ فرمایا کہ ”ہر نیکی کے بدلے سات سو“۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

پیدل حج کی طاقت ہو پیدل حج کرنا افضل ہے، حدیث میں ہے ”جو پیدل حج کرے اس کے لئے ہر قدم پر سات سو نیکیاں ہیں“۔ (۱۰۶)

۱۰۴۔ علامہ بیہقی فرماتے ہیں کہ اسے بزار نے روایت کیا اور بطبرانی نے ”المعجم الأوسط“ اور ”المعجم الكبير“ میں اس کی مثل روایت کیا ہے اور بزار کے ہاں اس کی دو اسناد ہیں، ایک میں ایک راوی کذاب ہے، دوسرے میں اسماعیل بن ابراہیم ہیں جو سعید بن جبیر سے روایت کرتے ہیں اور اسے میں نہیں جانتا اور اس کے بقیہ رجال ثقات ہیں۔

۱۰۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فَيَمْنُ حَجَّ بِمَالِ الْحَرَمِ، تحت



لیکن بوڑھے، کمزور اور بیمار حضرات جن کے لئے پیدل چلنا مشکل ہے ان کے لئے بہتر ہے کہ وہ پیدل چلنے پر سواری کو ترجیح دیں کیونکہ ایسے لوگ عبادت اور نیکیوں کے حصول کے لئے پیدل چلنے کو ترجیح دیتے ہیں پھر نہیں چل پاتے اور اپنے آپ کو مشکل میں ڈالنے کے ساتھ ساتھ اپنے ساتھیوں کی اذیت کا بھی سبب بنتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ حج میں وہ دو آدمیوں کے سہارے چل رہا تھا، بتایا گیا کہ اس نے مت مانا ہے کہ یہ پیدل چلے گا تو نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”یہ اپنے آپ کو تکلیف دے رہا ہے اللہ تعالیٰ اس سے بے نیاز ہے، اسے چاہئے کہ سوار ہو اور پیدل چلے۔“

مطلب یہ ہے کہ اس میں پیدل چلنے کی طاقت نہ تھی تو نبی ﷺ نے اس پر ناراضگی کا اظہار فرمایا حالانکہ پیدل چلنے میں زیادہ ثواب ہے تو معلوم ہوا کہ ایسے لوگ جو پیدل سفر کی طاقت نہیں رکھتے وہ سواری کو ترجیح دیں کیونکہ طاقت نہ ہو یا تھکاوٹ زیادہ ہو تو پیدل چلنا حاجی کو حج کے ارکان، واجبات اور سنن کی ادائیگی سے روکنے کا یا کم از کم اُن کی ادائیگی میں یکسوئی، خشوع و خضوع کے زوال کا سبب بنے گا اس لئے ایسے لوگوں کے حق میں افضل یہی ہوگا کہ وہ سواری پر سفر کریں، چنانچہ علامہ سراج الدین علی بن عثمان اوسی حنفی متوفی ۵۶۹ھ لکھتے ہیں:

الحجج راکباً أفضل و عليه الفتوى (۱۰۷)

یعنی، سوار ہو کر حج افضل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

امام ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں (۱۰۸) اور اُن سے مفتی و قاضی مکہ امام ابو البقاء محمد بن احمد ابن القیاء مکی حنفی متوفی ۸۵۷ھ (۱۰۹) نقل کرتے ہیں:

وَمَنْ كَانَ بِهِ ضَعْفٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْمَشْيِ

فَالرُّكُوبُ لَهُ أَفْضَلُ

۱۰۷۔ الفتاوی السراجیہ، کتاب الحج، باب المتفرقات، ص ۳۶

۱۰۸۔ المسالك فی المناسک، القسم الثانی فی بیان تسک الحج الخ، فصل بعد فصل فی

کیفۃ الزاد و الراحة، ۱/۲۶۷، ۲۶۸

۱۰۹۔ البحر العمیق، الباب الأول فی الفضائل، فصل فی حج الماشی و الراكب، ۱/۱۱۰

یعنی، اہل مکہ میں سے جسے کمزوری ہو وہ چلنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو سوار ہونا اُس کے لئے افضل ہے۔

اس لئے فقہاء عظام نے پیدل حج کے افضل ہونے کو طاقت کے ساتھ مقید کیا ہے لہذا پیدل حج مطلقاً افضل نہیں بلکہ پیدل چلنے کی طاقت ہو تو افضل ہے کہ اس میں ہر قدم پر حرم کی نیکیوں میں سے سات سو نیکیاں ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں گزرا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۲۵ ذو القعدہ ۱۴۲۹ھ، ۲۳ نومبر ۲۰۰۸ م 478-F

طواف کے سات پھیروں کے بعد بھول کر آٹھواں شروع کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے نفلی طواف میں سات پھیروں کے بعد آٹھواں پھیرا شروع کر دیا اور اُس کا گمان یہ تھا کہ یہ اُس کا ساتواں پھیرا ہے اس پھیرے کو پورا کرنے سے قبل یا بعد اُسے یاد آ گیا کہ اُس کے سات چکر پورے ہو گئے ہیں اور یہ تو اس کا آٹھواں پھیرا ہے تو اس صورت میں اُس پر نیا طواف لازم ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس پر نیا طواف لازم نہیں ہوگا کیونکہ اُس نے آٹھواں پھیرا بنا طواف شروع کرنے کے ارادے سے نہیں دیا بلکہ ساتواں پھیرا سمجھ کر دیا ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

ولو طاف فرضاً أى: طواف فرضٍ لعمرته أو زيارته، أو غیرہ

أى: غیر فرضٍ من واجب، كطوافٍ صدرٍ و نذرٍ، أو من سنّة،

كطوافٍ قدوم، أو من نفلٍ كطوافٍ تطوّع، ثمانية أشواطٍ أى

بزيادة واحدة علم: بعد أن كان أى: الطائف حين شرع في

هذا الشَّوْطُ عَلَى ظَنِّ أَنَّ الثَّامِنَ سَابِعٌ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ كَالْمَظْنُونِ  
أَيُّ: كَطَوَافِ الْمَظْنُونِ ابْتِدَاءً فَإِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ بِتَرْكِهِ كَمَا  
سَبَقَ فِي مَحَلِّهِ (۱۱۰)

یعنی، اگر فرض طواف یعنی اپنے عمرے کا فرض طواف یا طواف زیارت یا  
اس کا غیر یعنی غیر فرض واجب طواف جیسے طواف صدر و نذر یا سنت  
طواف جیسے طواف قدوم یا طواف نفل جیسے نفل طواف آٹھ چکر کیا یعنی  
سات پھیروں پر ایک پھیرا زیادہ کر لیا اور طواف کرتے والے نے جب  
اُس زائد پھیرے کو شروع کیا اُس کا گمان یہ تھا کہ یہ آٹھواں پھیرا  
ساتواں ہے تو مظنون کی مانند اُس پر کچھ لازم نہیں ہے یعنی جیسے مظنون  
طواف کی ابتداء کرے تو اس پر اس طواف کے چھوڑ دینے پر کچھ لازم  
نہیں آتا جیسا کہ یہ ذکر اپنی جگہ پر پہلے گزرا۔

اور اگر آٹھویں پھیرے کے بارے میں غالب گمان یہ ہو کہ یہ ساتواں ہے تو اس کا پورا  
کرنا لازم ہوگا چنانچہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

لَكِنْ فِيهِ أَنَّهُ إِذَا غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّ الثَّامِنَ سَابِعٌ يَجِبُ عَلَيْهِ  
إِتْيَانُهُ، وَ يَحْرُمُ عَلَيْهِ تَرْكُهُ (۱۱۱)

یعنی، لیکن اس میں یہ ہے کہ جب اُس کا غالب گمان یہ ہو کہ یہ آٹھواں  
ساتواں ہے تو اُسے پورا کرنا واجب ہوگا اور اُسے چھوڑنا حرام ہوگا۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الثلاثاء، ۲۷ ذو القعدة ۱۴۲۹ھ، ۲۵ نومبر ۲۰۰۸ م 480-F

۱۱۰۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب أنواع الأظوف، فصل فی مسائل

شَتَّى، تحت قوله: ظَنِّ أَنَّ الثَّامِنَ سَابِعٌ، ص ۱۸۴

۱۱۱۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب أنواع الأظوف، فصل فی مسائل



طواف زیارت کئے بغیر میقات سے عمرہ کا احرام باندھنے والا

### پہلے کیا کرے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت وقوف عرفہ کے بعد حائضہ ہو گئی اور اس کے گروپ کی مدینہ شریف روانگی قریب ہے اگر وہ چلی جاتی ہے حالانکہ ابھی اُس نے طواف زیارت نہیں کیا پھر وہ طواف زیارت کے لئے مدینہ منورہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے تو پہلے عمرہ ادا کرے گی یا طواف زیارت؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ نے احرام کے ساتھ مکہ مکرمہ آنا اُس پر لازم ہو گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۱۹۹۳ھ اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

ثُمَّ إِنْ جَاوَزَ الْوَقْتَ أَى: مِيقَاتِ الْأَفَاقِ يَعُوذُ بِأَحْرَامِ جَدِيدِ أَى:

عند الأكثر (۱۱۲)

یعنی، پھر اگر میقات سے نکل گیا یعنی میقات آفاق سے نکل گیا تو نئے احرام کے ساتھ لوٹے گا یعنی اکثر فقہاء کے نزدیک۔

اور مذکورہ عورت میقات سے جب عمرہ کا احرام باندھ کر آئے گی تو پہلے عمرہ ادا کرے گی پھر طواف زیارت ادا کرے گی، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

فَإِذَا عَادَ بِأَحْرَامِ جَدِيدٍ بَأَنَّ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ يَبْدَأُ بِطَوَافِ الْعُمْرَةِ ثُمَّ

يَطُوفُ لِلزِّيَارَةِ (۱۱۳)

۱۱۲۔ لباب المناسك مع شرحه للقارى، باب الجنایات، فصل فی حکم الجنایات فی

طواف الزیارة، ص ۳۸۲

۱۱۳۔ لباب المناسك مع شرحه للقارى، باب الجنایات، فصل فی حکم الجنایات فی

یعنی، پس نئے احرام کے ساتھ لوٹا بایں طور کہ عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کے طواف سے شروع کرے گا، پھر طواف زیارت کرے گا۔  
اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

کما فی "الفتح" وغیرہ لأن طواف العمرۃ اقوی حیثہ ولو  
کان طواف الزیارة أسبقاً و مستویاً مع طواف العمرۃ فی  
الرکنية لحصول أدائیہ فی الجملة (۱۱۴)

یعنی، جیسا کہ "فتح القدیر" (۱۱۵) وغیرہ میں ہے کیونکہ اس وقت  
طواف عمرہ زیادہ قوی ہے اگرچہ طواف زیارت سابق ہے اور فی الجملة  
ادائیگی کے اعتبار سے یہ رکنیت میں طواف عمرہ کے مساوی ہے۔  
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۶ ذوالحجۃ ۱۴۲۹ھ، ۴ دسمبر ۲۰۰۸ م 489-F

### منیٰ کی حُدود اور اس میں توسیع

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پچھلے  
چند سالوں سے ایام منیٰ میں حجاج کرام کے رکنے کے لئے خیمے مزدلفہ میں بھی لگادیئے گئے ہیں  
جسے "نیو منی" کا نام دیا جاتا ہے، کیا احادیث نبویہ و آثار صحابہ میں کوئی ایسا ذکر ہے کہ جس سے  
منیٰ کی حُدود کا اندازہ ہو سکے اور کیا احادیث نبویہ یا آثار صحابہ یا کتب فقہ میں ایسا کوئی ذکر  
موجود ہے کہ جس سے منیٰ کی توسیع کا جواز ثابت ہو؟

(السائل: حافظ محمد عامر، مکہ مکرمہ)

۱۱۴۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب الجنایات، فصل فی حکم الجنایات فی

طواف الزیارة، ص ۳۸۲

۱۱۵۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: و یرجع بإحرام جدید،

بَابُ الْجَنَایَاتِ، فَفَصَّلُ فِي حُكْمِ الْجَنَایَاتِ فِي طَوَافِ الزَّیَارَةِ، ص ۳۸۲

بِسْمِہِ تَعَالٰی وَتَقَدَّسَ الْجَوَابُ: منیٰ کی حد و حجرہ عقبہ سے لے کر وادیِ مُحَسِّر تک ہے اور چوڑائی میں اس کی حد وہ پہاڑیاں ہیں جو اُس کے اطراف میں ہیں اور اُن کا اندرونی حصہ منیٰ ہے اور بیرونی منیٰ سے خارج ہے چنانچہ علامہ محب الدین طبری متوفی ۶۹۳ھ علامہ ابوالولید محمد بن عبد اللہ بن احمد ازرقی سے نقل کرتے ہیں کہ

عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ قَالَ: قُلْتُ لِعَطَاءٍ: أَيْنَ مَنَى؟ قَالَ: مِنَ الْعَقْبَةِ إِلَى وَادِي مُحَسِّرٍ، قَالَ عَطَاءٌ: فَلَا أَحَبَّ أَنْ يَنْزِلَ أَحَدٌ إِلَّا مِنْ وَرَاءِ الْعَقْبَةِ إِلَى وَادِي مُحَسِّرٍ أَخْرَجَهُ الْأَرْزُقِيُّ (۱۱۶)

یعنی، ابنِ جریج سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں عطاء تابعی سے پوچھا کہ منیٰ کہاں ہے؟ فرمایا عقبہ سے وادیِ مُحَسِّر تک (اور) عطاء نے فرمایا میں نہیں پسند کرتا کہ کوئی شخص (قیام منیٰ کے لئے) اترے مگر عقبہ کے پیچھے سے لے کر وادیِ مُحَسِّر تک۔ اور اس کی تخریج ازرقی نے کی ہے۔ (۱۱۷)

اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ

عَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ عُمَرُ: لَا يَسْتَنُّ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ وَرَاءَ الْعَقْبَةِ، حَتَّى يَكُونُوا بِمَنَى، وَكَانَ يَنْعَثُ مَنْ يُدْخِلُ مَنْ يَنْزِلُ الْأَعْرَابَ وَرَاءَ الْعَقْبَةِ حَتَّى يَكُونُوا بِمَنَى أَخْرَجَهُ مَالِكٌ وَالْأَرْزُقِيُّ (۱۱۸)

یعنی، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا حاجیوں میں سے کوئی بھی عقبہ کے پیچھے رات نہ

۱۱۶۔ القری لقاصد أم القرى، الباب الحادى و الثلاثون، ما جاء فى حدود منى، ص ۵۴۳

۱۱۷۔ أخبار مكة، باب ذرع طواف سبعة بالكعبة، ما جاء فى منزل رسول الله ﷺ بمنى و

حدود منى، ۱۷۲/۲

۱۱۸۔ القرى لقاصد أم القرى، الباب الحادى و الثلاثون، ما جاء فى حدود منى، ص ۵۴۳



گزارے یہاں تک کہ وہ منیٰ میں ہوں اور آپ ایسے شخص کو بھیجتے تھے  
اُن کو منیٰ میں داخل کرے جو اعراب میں سے عقبہ کے پیچھے اترے  
ہوں یہاں تک کہ وہ منیٰ میں ہوں۔ اس کی تخریج مالک اور ارزقی  
(۱۱۹) نے کی ہے۔

و عن ابن عباس: لَا يَبْتَغِيَنَّ وَرَاءَ الْعَقْبَةِ مِنْ مَنَى لَبْلًا و عن  
مجاهد مثله، أخرجه سعيد (۱۲۰)

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ (کوئی حاجی)  
عقبہ کے پیچھے منیٰ میں ہرگز رات نہ گزارے اور مجاہد تابعی سے بھی اسی  
طرح مروی ہے۔

ان آثار صحابہ و تابعین کے تحت علامہ محبت الدین طبری شافعی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ دَلَالَةٌ أَنَّ حَدَّ مَنَى مِنْ وَادِي مُحَسَّرٍ إِلَى  
جَمْرَةِ الْعَقْبَةِ، وَ لَيْسَ وَادِي مُحَسَّرٍ مِنْهُ عَلَى مَا تَقَدَّمَ فِي  
تَفْسِيرِهِ، وَ مَنَى شَعْبٌ طَوِيلٌ نَحْوَ مِيلَيْنِ، وَ عَرْضُهُ يَسِيرٌ، وَ  
السَّجَالُ الْمُحِيطَةُ بِهِ: مَا أَقْبَلَ مِنْهَا عَلَيْهِ فَهُوَ مِنْ مَنَى، وَ مَا أَدْبَرَ  
فَلَيْسَ مِنْ مَنَى (۱۲۱)

یعنی، ان احادیث میں اس پر دلالت ہے کہ منیٰ کی حد وادی محسر سے  
جرمہ عقبہ تک ہے اور وادی محسر منیٰ سے نہیں ہے اس بنا پر کہ اس کی تفسیر  
میں پہلے گزرا، اور منیٰ تقریباً دو میل طویل گھاٹی ہے اور اس کا عرض تھوڑا  
ہے اور وہ پہاڑ جو اسے احاطہ کئے ہوئے ہیں اُن کے سامنے کی طرف

۱۱۹۔ أخبار مسجلة، باب ذرع طواف سبعة بالكعبة، ما جاء في منزل رسول الله ﷺ بمنى و

حدود منى، ۱۷۲/۲

۱۲۰۔ القریٰ لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون، ما جاء في حدود منى، ص ۵۴۳

۱۲۱۔ القریٰ لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون، ما جاء في حدود منى، ص ۵۴۳

مٹی سے ہے اور اُن کے پیچھے کی طرف مٹی نہیں ہے۔

لہذا پہاڑیوں کی اندرونی جانب کاٹ کر مٹی میں جگہ کو بڑھایا جاسکتا ہے اور مزدلفہ کے ایک حصہ کو مٹی کا نام دینے سے وہ حصہ مٹی نہ ہوگا کیونکہ اس جانب مٹی کی حدِ وادی خسر ہے جہاں قیام تو گنجا آہستہ گزرتا بھی شرعاً ممنوع قرار دیا گیا اور نیو مٹی کا مٹی ہونا شرع کے خلاف تو ہے ہی عقل کے بھی خلاف ہے اور ایک طرف سے تو مزدلفہ کا مٹی کے ساتھ اتصال ہی نہیں ہے درمیان میں وادی خسر حدِ فاصل ہے جس کی ایک جانب مٹی ہے تو دوسری جانب مزدلفہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء ۱۴ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۱ دسمبر ۲۰۰۹ م 660-F

## نیو مٹی میں خیمے لینا کیسا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ گروپ آپریٹروں کا نیو مٹی میں خیمے لینا کیسا ہے اور اس سے حجاج کرام کے کتنے مناسک ترک ہوں گے اور حاجیوں کا وہاں قیام کرنا کیسا ہے اور پھر کسی شخص کا نیو مٹی کے قیام کے فوائد بتا کر اُس کی طرف رغبت دلانا شرعاً کیسا ہے اور مٹی کی حد و کیا ہے اور نیو مٹی کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نیو مٹی میں خیمہ لینے سے اجتناب کرنا چاہئے کہ اس سے حج کی تین مؤکدہ سنتوں کے ترک ہونے کا سامان ہوتا ہے، ایک ایامِ رمی کی راتوں کا قیام، دوسری آٹھ تاریخ کو مٹی میں ظہر سے نمازیں اور نو (۹) کی رات کا قیام اور تیسری اس صبح طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے مٹی کی روانگی۔

اور اب ہر ایک کے سنت ہونے پر تفصیل سے بحث کی جاتی ہے۔

۱۔ ایامِ تشریق کی راتیں مٹی میں گزارنا سنت مؤکدہ ہے، چنانچہ حدیث شریف ہے کہ

عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: أفاض رسولُ اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم من آخرِ یومہ حینَ صلی الظُّہرَ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى

مِنِّی، فَمَحَّكَ بِهَا لِبَالِیْ اَیَّامَ التَّشْرِیقِ۔ الحديث  
یعنی، اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے آپ نے  
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس دن میں جس وقت ظہر ادا  
فرمائی، طوافِ افاضہ فرمایا پھر منیٰ کو لوٹے، پس تشریق کے ایام کی راتیں  
وہیں قیام فرمایا۔

اس حدیث شریف کو امام ابوداؤد نے "سُنن أبی داؤد" (۱۲۲) میں، امام ابن خزیمہ  
نے اپنی "صحیح" (۱۲۳) میں، امام ابن حبان نے اپنی "صحیح" (۱۲۴) میں، امام ابویعلیٰ  
موصلی نے اپنی "مسند" (۱۲۵) میں، امام احمد نے اپنی "مسند" (۱۲۶) میں، امام دارقطنی نے  
اپنی "سُنن" (۱۲۷) میں، امام ابوجعفر طحاوی نے "شرح مُشکل الآثار" (۱۲۸) میں، امام حاکم  
نے "المستدرک" (۱۲۹) میں، امام ابن الجارود نے "کتاب المنتقى" (۱۳۰) میں، امام بیہقی  
نے "السُنن الکبریٰ" (۱۳۱) میں روایت کیا ہے۔

- ۱۲۲۔ سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب فی رمی الجمار، برقم: ۱۹۷۳، ۲/۳۴۰
- ۱۲۳۔ صحیح ابن خزیمہ، کتاب المناسک، باب البیتوتۃ بمنیٰ لیبالی اَیَّامَ التَّشْرِیقِ،  
برقم: ۲۹۵۶، ۲/۱۳۸۸، و باب التَّکْوِیْمِ مَعَ کُلِّ حِصَاةٍ یَرْمِیْ بِهَا رَمِیَ الْجَمَارِ، برقم:  
۲۹۷۱، ۲/۱۳۹۴
- ۱۲۴۔ الإحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الحج، باب رمی جمرة العقبة،  
برقم: ۳۸۵۷، ۴/۶/۶۷
- ۱۲۵۔ مسند أبی یعلیٰ، مسند عائشة، برقم: ۴۷۴۲/۳۸۸، ص ۸۷۰
- ۱۲۶۔ المسند للإمام أحمد، ۶/۹۰
- ۱۲۷۔ سُنن الدَّارِ قَطْنِی، کتاب الحج، برقم: ۲۶۵۴، ۱/۲/۲۴۱
- ۱۲۸۔ شرح مُشکل الآثار، باب مُشکل ما روى عن ابن عباس و عن جابر فی قولهما: ما  
نذری بکم إلخ، برقم: ۳۵۱۴، ۹/۱۳۳
- ۱۲۹۔ المستدرک للحاکم، أول کتاب المناسک، برقم: ۱۷۹۲، ۲/۳۸
- ۱۳۰۔ کتاب المنتقى، کتاب المناسک، برقم: ۴۹۲، ص ۴۲۶، ۴۲۷
- ۱۳۱۔ السُنن الکبریٰ للیهقی، کتاب الحج، باب الرَّجُوعُ مِنْ مَنَیَّ اَیَّامَ التَّشْرِیقِ إلخ،



عن عروة فی البیتوتہ بمکة ایام منی قال: لَا یَسْتَنَّ أَحَدٌ إِلَّا بِمَنَى  
أُخْرِجَہُ سَعِید (۱۳۲)

یعنی، حضرت عروہ (تابعی) سے ایام منی مکہ مکرمہ میں گزارنے کے متعلق  
مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کوئی بھی ہرگز مکہ مکرمہ میں راتیں نہ بسر کرے۔  
و عن ابراہیم لا بأس بأن یزور البیت لیلاً، و لکن لا یسْتَنَّ  
بمکة (۱۳۳)

یعنی، ابراہیم نخعی (تابعی) سے مروی ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ  
رات میں کعبہ کا طواف کرے لیکن (ایسا شخص) مکہ میں ہرگز رات نہ  
گزارے۔

امام مالک اور امام بیہقی کی روایت ہے کہ

قال عبد اللہ بن عمر: قال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ: لَا  
یَسْتَنَّ أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ لِیَالِی مَنَى مِنْ وَرَاءِ الْعَقَبَةِ (۱۳۴)  
و عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال عمر: لَا یَسْتَنَّ  
أَحَدٌ مِنَ الْحَاجِّ وَرَاءِ الْعَقَبَةِ حَتَّى یَكُونُوا بِمَنَى (۱۳۵)

۱۳۲۔ البقری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون، ما جاء فی وجوب استكمال  
المبيت فی الیالی الثلاث، ص ۵۴۲

۱۳۳۔ البقری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون فی المبيت لیالی منی، ما جاء فی  
حدود منی، ص ۵۴۲

۱۳۴۔ الموطأ للإمام مالک، کتاب الحج، باب (۷۰) البیتوتہ بمکة لیالی منی، برقم: ۴۸۸  
(اثر)، ص ۲۷۰

أیضاً الشَّنْ الکبری للبیہقی، کتاب الحج، باب لا رخصة فی البیتوتہ بمکة لیالی منی،  
برقم: ۹۶۹۰، ۵/۲۴۹

۱۳۵۔ البقری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون فی المبيت لیالی منی، ما جاء فی  
حدود منی، ص ۵۴۳، و قال: أُخْرِجَہُ مالک و الأرزقی

یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کوئی بھی حاجی ہرگز (جرہ) عقبہ کے پیچھے رات نہ گزارے یہاں تک کہ وہ منیٰ میں ہوں۔

عن ابن عباس: لَا يَبِيتَنَّ مِنْ وَرَاءِ الْعَقْبَةِ مِنْ مَنَى لَيْلًا (۱۳۶)  
یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حاجی ہرگز منیٰ کی رات (جرہ) عقبہ کے پیچھے نہ گزارے۔

عن هشام بن عروة، عن أبيه، أَنَّهُ قَالَ فِي الْبَيْتِ بِمَكَّةَ لَيْلًا  
مَنَى: لَا يَبِيتَنَّ أَحَدٌ إِلَّا بِمَنَى (۱۳۷)

یعنی، هشام بن عروہ سے مروی وہ اپنے والد (حضرت عروہ بن زبیر) سے روایت کرتے ہیں، آپ نے منیٰ کی راتیں مکہ میں گزارنے کے بارے میں فرمایا کوئی حاجی (یہ راتیں) نہ گزارے مگر منیٰ میں۔

شارح صحیح بخاری علامہ بدر الدین حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث شریف کے تحت لکھتے ہیں:

قال النووي: هذا يدلُّ على مسألتين: إحداهما أنَّ المبيتَ بمعنى ليالي أيام التشريق مأمورٌ به، وهل هو واجبٌ أو سنة؟ قال أبو حنيفة: سنةٌ والآخر: واجبٌ، والثانية: يجوز لأهل السقاية أن يتركوا هذا المبيتَ ويذهبوا إلى مكة يستقوا بالليل الماء من زمزم (۱۳۸)

۱۳۶۔ القِرَى لِقاصِدِ أُمِّ الْقُرَى، الباب الحادى والثلاثون فى المبيت لىالى منى، ما جاء فى حدود منى، ص ۵۴۳

۱۳۷۔ الموطأ للإمام مالك، كتاب الحج، باب (۷۰) البيتوتة بمكة لىالى منى، برقم: ۳۴۹ (أثر)، ص ۲۷۰

۱۳۸۔ عمدة القارى شرح صحيح البخارى، كتاب الحج، باب سقاية الحاج، برقم: ۱۶۳۴، ۲۱۳/۷

یعنی، ”امام نووی“ نے فرمایا یہ حدیث دو مسئلوں پر دلالت کرتی ہے ایک یہ کہ ایام تشریق میں منیٰ میں رات گزارنے کا حکم دیا گیا ہے (اب سوال یہ ہے کہ) کیا یہ واجب ہے یا سنت؟ تو ”امام ابو حنیفہ“ نے فرمایا سنت (مؤکدہ) ہے اور دوسروں نے فرمایا کہ واجب، دوسری یہ کہ اہل سقایہ کے لئے جائز ہے کہ اس رات گزارنے (یعنی ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنے) کو چھوڑ دیں اور مکہ چلے جائیں تاکہ رات میں مکہ میں زمرم پلائیں۔

اور حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ نے اس حدیث شریف کے تحت لکھا ہے:

وَفِي الْحَدِيثِ دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِ الْمَيْتِ بِمَنَىٰ وَأَنَّهُ مِنْ مَنَاسِكَ الْحَجِّ، لِأَنَّ التَّعْيِيرَ بِالرَّخْصَةِ يَقْتَضِي أَنَّ مَقَابِلَتَهَا عَزِيمَةٌ، وَأَنَّ الْإِذْنَ وَقَعَ لِلْعَلَّةِ الْمَذْكُورَةِ وَإِذَا لَمْ تُوجَدْ أَوْ مَا فِي مَعْنَاهُ لَمْ يَحْصُلِ الْإِذْنُ

وَبِالْوَجُوبِ قَالَ الْجُمْهُورُ: وَفِي قَوْلٍ لِلشَّافِعِيِّ، وَرَوَايَةٍ عَنْ أَحْمَدَ وَهُوَ مَذْهَبُ الْحَنْفِيَّةِ أَنَّهُ سَنَةٌ (۱۳۹)

یعنی، حدیث شریف میں منیٰ میں رات گزارنے کے واجب ہونے کی دلیل ہے اور اس لئے کہ یہ رات گزارنا مناسک حج سے ہے کیونکہ رخصت کے ساتھ تعبیر اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ اس کا مقابل عزیمت ہے اور اجازت علت مذکورہ کی وجہ سے واقع ہوئی ہے اور جب مذکورہ علت یا جو اس کے معنی میں ہے نہ پائی گئی تو اجازت نہیں پائی جائے گی، اور منیٰ میں رات گزارنے کا قول جمہور فقہاء نے کیا ہے اور



امام شافعی سے ایک قول اور امام احمد سے ایک روایت میں ہے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے کہ منیٰ میں رات گزارنا سنت ہے۔

اور اس حدیث شریف کے تحت شارح صحیح مسلم امام ابوالعباس احمد بن عمر قرطبی متوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں کہ

السَّيْتُ بِمَعْنَى لَيَالِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ مِنْ سُنَنِ الْحَجِّ بِلاَ خِلَافٍ إِلَّا لِدَوَى السَّقَايَةِ أَوْ لِلرُّعَاةِ (۱۴۰)

یعنی، ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنا بلا خلاف سُننِ حج سے ہے سوائے اہل سقایہ اور چرواہوں کے۔

اور امام ابو زکریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ نے اس حدیث شریف کے تحت لکھا کہ

و الثَّانِي: سَنَّةٌ وَ بِهِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَ الْحَسَنُ وَ أَبُو حَنِيفَةَ (۱۴۱)

یعنی، دوسرا یہ کہ سنت ہے اور یہی حضرت ابن عباس، حسن بصری اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا۔

اور اگر کوئی شخص ایام منیٰ میں رات گزارنے کے لئے منیٰ سے باہر بیٹھ جاتا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُسے منیٰ کے اندر رات بسر کرنے کا حکم فرماتے چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ

وَ كَانَ يَبْعَثُ مَنْ يُدْخِلُ مَنْ يَنْزِلُ مِنَ الْأَغْرَابِ وَ رَأَى الْعُقَيْبَةَ حَتَّى

يَكُونُوا بِعَيْنِي أَخْرَجَهُ مَالِكٌ وَ الْأَرْزُقِيُّ (۱۴۲)

۱۴۰۔ المفہم لما أشكل من تلخیص کتاب مسلم، کتاب الحج، باب الرخصة في ترك

البيتوتة بمنى لأهل السقاية، برقم: ۱۱۶۸، ۴/۴۱۴

۱۴۱۔ شرح صحيح مسلم للنووي، كتاب الحج، باب السيت بمعنى ليالي أيام التشريق الخ،

برقم: ۳۴۶۔ (۱۳۱۵)، ۵۳/۹/۵

۱۴۲۔ القى، لقايد أم القى، الباب الحادى، الثلاثون، ما جاء في حله ومنه، ص ۵۴۳

یعنی، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس شخص کو بھیجتے جو اُن اعرابیوں کو منیٰ میں داخل کرے جو (حجرہ) عقیقہ کے پیچھے (رات گزارنے کے لئے) اُترے ہیں۔ اس کی تخریج امام مالک (۱۴۳) اور ازرقی (۱۴۴) نے فرمائی ہے

صحابہ کرام علیہم الرضوان میں سے جنہیں منیٰ سے باہر رات گزارنا ضروری ہوتا وہ حضور ﷺ سے اس کی اجازت لیتے اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کا اجازت طلب کرنا ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنے کی اہمیت کو واضح کرتا ہے جیسا کہ حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذمے زم زم پلانے کی ذمہ داری تھی اس لئے وہ یہ راتیں منیٰ میں بسر نہیں کر سکتے تھے تو انہوں نے نبی کریم ﷺ سے اجازت چاہی چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ الْعَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اسْتَأْذَنَ النَّبِيَّ ﷺ بِمَكَّةَ لَيْلَىٰ مِنِّي، مِنْ أَجْلِ سِقَاتِيهِ فَأَذِنَ لَهُ (۱۴۵)

یعنی، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سقایہ کی وجہ سے نبی ﷺ سے منیٰ کی راتیں مکہ میں گزارنے کی اجازت طلب کی تو آپ ﷺ نے انہیں اجازت مرحمت فرمائی۔

۱۴۳۔ الموطأ للإمام مالك، كتاب الحج، باب (۷۰) البتوة بمكة ليالي مني، برقم: ۴۸۸ (أثر)، ص ۲۷۰

۱۴۴۔ أخبار مكة، باب ذرع طواف سبعة بالكعبة، ما جاء في منزل رسول الله ﷺ بمنى و حدود منى، ۱۷۹/۲

۱۴۵۔ صحيح البخاري، كتاب الحج، باب سقاية الحاج، برقم: ۱۶۳۴/۲، ۴۰۳، و باب هل يبيت أصحاب السقاية أو غيرهم بمكة ليالي مني؟، برقم: ۱۷۴۵/۲، ۴۲۹

ايضاً صحيح مسلم، كتاب الحج، باب وجوب المبيت بمنى ليالي أيام التشريق الخ

اسی طرح نبی کریم ﷺ نے دیگر ضرورت مندوں کو رخصت مرحمت فرمائی جیسے چرواہے کیونکہ منیٰ میں جانوروں کے چارے کا کوئی سامان نہ تھا چنانچہ شیخ وہبی سلیمان نے نقل کیا:

لَأَنَّ وَادِيَّ مَنْى لَا نَبَاتَ فِيهِ، وَلَوْ بَاتُوا الْهَلَكْتُ مُوَاشِيَهُمْ (۱۴۶)

یعنی، کیونکہ وادی منیٰ میں سبزہ نہیں ہے اگر وہ وہاں رات گزاریں تو ان کے مواشی ہلاک ہو جائیں گے۔

کیونکہ چرواہوں کا جانور لے کر منیٰ سے باہر جانا ضروری تھا اس لئے نبی کریم ﷺ نے انہیں اجازت مرحمت فرمائی، چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عَنِ الْبَدَاحِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِرِعَاءِ الْبِلَالِ فِي الْبَيْتُوتَةِ الْحَدِيثِ (۱۴۷)۔

یعنی، بداح روایت کرتے ہیں اپنے باپ سے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں رات گزارنے میں اونٹوں کے چرواہوں کو رخصت مرحمت فرمائی۔

۱۴۶۔ الکافی فی الفقہ الحنفی، الحج و احکامہ، الفصل الثالث، المبيت بمنى (۹)۔

۸۰۰/۲

۱۴۷۔ سنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب فی رمی الجمار، برقم: ۱۹۷۵، ۴۳۱/۲

ایضاً سنن الترمذی، کتاب الحج، باب الرخصة للرعاة أن يرموا يومئذ، برقم: ۹۵۵،

۹۳/۲

ایضاً الموطأ للإمام مالک، کتاب الحج، باب (۷۲) الرخصة فی رمی الجمار، برقم:

۲۷۱، ۴۲۸/۷۲/۲

ایضاً سنن ابن ماجہ، کتاب المناسک، باب تأخیر رمی الجمار من عذرة،

برقم: ۳۰۳۷، ۴۸۴/۳

ایضاً سنن الدارمی، کتاب المناسک، باب فی جمرة العقبة أى ساعة ترمى؟ برقم:

۵۳/۲، ۱۸۹۷

ایضاً سنن النسائي، کتاب مناسک الحج، باب من العدة، برقم: ۲۸۰/۵/۳



اس روایت کے تحت تحقیق سنن أبی داؤد عزت عبید اللہ عاس نے لکھا کہ  
 هذا رخصة رخصها رسول الله ﷺ للرعاء، لأنهم مضطرون  
 إلى حفظ أموالهم، فلو أخذوا بالمقام والمبيت بمعنى ضاعت  
 أموالهم وليس حكم غيرهم في هذا كحكمهم (۱۴۸)  
 یعنی، یہ وہ رخصت ہے جو رسول اللہ ﷺ نے چرواہوں کو عنایت  
 فرمائی کیونکہ وہ اپنے اموال کی حفاظت کے لئے مجبور تھے اگر وہ منیٰ میں  
 ٹھہرے رہتے تو ان کے اموال ضائع ہو جاتے اور ان کے غیر کا حکم ان  
 کے حکم کی مثل نہیں ہے۔

جن لوگوں کا عذر واقعی صالح عذر تھا نبی ﷺ سے وہ لوگ اجازت مُتَمَتِّیٰ ہوئے اور  
 انہیں اجازت ملی اور صحابہ کرام علیہم الرضوان نے مذکورہ بالا اَعْدَار کے علاوہ جب کوئی دوسرا  
 صالح عذر پایا تو منیٰ کی بجائے مکہ مکرمہ میں رات گزارنے کی رخصت دی جیسے مال کی حفاظت  
 چنانچہ حدیث شریف ہے کہ

عن أبي خُرَيْزٍ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ فَرُوحٍ يَسْأَلُ ابْنَ عُمَرَ قَالَ:  
 إِنَّا بَتَّايَعُ بِأَمْوَالِ النَّاسِ، فَيَأْتِي أَحَدُنَا مَكَّةَ، فَيَبِيتُ عَلَى الْمَالِ،  
 فَقَالَ: أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَدْ بَاتَ بِمَنَى وَظَلَّ (۱۴۹)

یعنی، ابوخریز سے مروی ہے انہوں نے عبد اللہ بن فروخ کو حضرت ابن  
 عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سوال کرتے ہوئے سنا کہ آپ نے فرمایا ہم  
 لوگوں کے مال بیچا کرتے ہیں ہم میں سے ایک مکہ مکرمہ آتا اور مال پر رات  
 گزارتا ہے تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواب میں ارشاد فرمایا مگر

۱۴۸۔ تعلیق سنن أبی داؤد، برقم: ۱۹۷۵، ۲/۳۴۱

۱۴۹۔ سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب بیئت بکۃ لیالی منیٰ، برقم: ۱۹۵۸، ۲/۳۳۶

ایضاً السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الحج، باب لا رخصة فی البیتة بکۃ لیالی

رسول اللہ ﷺ تو آپ نے منیٰ میں رات بسر فرمائی اور وہیں رہے۔

اس لئے شوافع کے نزدیک اگر تینوں راتوں کا قیام ترک کیا تو دم واجب ہوگا اور ایک رات کا قیام ترک کیا تو ایک تہائی دم اور امام مالک کے نزدیک ایک رات کے قیام کے ترک میں کامل دم لازم ہے جیسا کہ ”القری لقاصد أم القرى“ (۱۵۰) میں ہے۔

اور یہ وجوب دم کا حکم اُن کے نزدیک غیر معذور کے لئے ہے اور اگر معذور ہے تو اس پر دم واجب نہ ہوگا چنانچہ شیخ وہبی سلیمان نے ”المجموع“ (۱۹۰/۸) کے حوالے سے لکھا:

قال الإمام النووي رحمه تعالى: الأصح المبيتُ بمعنى لغير

المعذور واجبٌ، وإن تركَ مبيتَ الليالي وجبَ عليه دمٌ (۱۵۱)

یعنی، ”امام نووی“ علیہ الرحمہ نے فرمایا صحیح ترین قول یہ ہے کہ منیٰ میں

رات گزارنا غیر معذور کے لئے واجب ہے اگر اُس نے منیٰ کی راتوں کا

قیام (منیٰ میں) ترک کر دیا تو اُس پر یہ دم واجب ہے۔

اور امام مالک کے نزدیک غیر معذور کو ایام منیٰ کی راتیں منیٰ میں گزارنا واجب ہے

ترک کی صورت میں دم لازم ہے اور امام احمد سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں ایک وجوب کی اور دوسری سقت ہونے کی (۱۵۲)

اور احناف کے نزدیک ایام منیٰ کی راتیں منیٰ میں گزارنا غیر معذور کے لئے سقت

مؤکدہ ہے اور اس کا بلاغذرت ترک مکروہ ہے چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

لما روى أن النبي ﷺ بات بمنى ليالي الرمي وهذه البيوت

سنة عندنا (۱۵۳)

۱۵۰۔ القرى لقاصد أم القرى، الباب الحادى والثلاثون، ص ۵۴۲

۱۵۱۔ الكافى فى الفقه الحنفى، أحكام الحج، الفصل الثالث، ۸۰۰/۲

۱۵۲۔ الكافى فى الفقه الحنفى، أحكام الحج، الفصل الثالث، ۸۰۰/۲

۱۵۳۔ الدر المنثور، ۵۹۳

یعنی، اس لئے کہ مروی ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے رمی کی راتیں منیٰ میں گزاریں اور یہ راتیں منیٰ میں گزارنا ہمارے نزدیک سنت (مؤکدہ) ہے۔

محرر مذہب نعمانی امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

وإن كان أيام منى بمكة غير أنه كان يأتي منى فيرمي الحمار، قال: قد أساء و ليس عليه شيء (۱۵۴)

یعنی، اگر ایام منیٰ میں مکہ مکرمہ میں ہے سوائے اس کے کہ وہ منیٰ آتا ہے اور رمی کرتا ہے، فرمایا اُس نے اسات کی اور اُس پر (جرمانے وغیرہ سے) کوئی شے لازم نہیں۔

اور شمس الائمہ امام شمس الدین ابو بکر محمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ امام محمد کی مندرجہ بالا عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

لأنه ما ترك إلا السنة وهي البيوتة بمنى في ليالي الرمي (۱۵۵)  
یعنی، (دم وغیرہ لازم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ) اُس نے نہیں چھوڑا اگر سنت کو، اور منیٰ کی راتیں منیٰ میں گزارنا سنت ہے۔

اور امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

ومن بات في غير منى في أيام الرمي كان مُسيئاً ولا شيء عليه (۱۵۶)

یعنی، جس نے ایام تشریق میں راتیں غیر منیٰ میں گزاریں وہ اسات کرنے والا ہے اور اُس پر (جرمانے وغیرہ سے) کوئی شے لازم نہیں۔

۱۵۴۔ کتاب الأصل المعروف بالمبسوط، کتاب المناسک، باب رمی الحمار، ۲/۳۵۸

۱۵۵۔ المبسوط للسرخسی، کتاب المناسک، باب رمی الحمار، ۲/۴/۶۱

۱۵۶۔ مختصر الطحاوی، کتاب الحج، باب الفدية و جزاء الصيد، ص ۷۰



اور امام ابو الحسین احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۳۲۸ھ لکھتے ہیں:

قال أصحابنا: إذا ترك السبب بمنى من غير عذر فقد أساء، و  
لا شيء عليه (۱۰۷)

یعنی، ہمارے اصحاب (احناف) نے فرمایا جب منیٰ میں رات گزارنا بلا  
عذر ترک کر دیا تو اس نے اس بات کی اور اس پر (جرمانہ وغیرہ سے)  
کوئی شے لازم نہیں۔

علامہ ابراہیم بن محمد بن ابراہیم حلبی حنفی متوفی ۹۵۶ھ اور فقیہ عبداللہ بن محمد داماد آفندی  
حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ لکھتے ہیں:

ويست ليالي الرمى بمعنى فيكره أن لا يست بمنى ولو بات في  
غيره من غير عذر لا شيء عليه (۱۰۸)

یعنی، رمی کی راتیں منیٰ میں گزارے، پس مکروہ ہے منیٰ کی راتیں منیٰ میں  
نہ گزارے اور اگر یہ راتیں بلا عذر منیٰ کے غیر میں گزاریں تو اس پر کوئی  
جزا لازم نہیں۔

اور شارح صحیح بخاری علامہ بدر الدین عینی حنفی صحیح بخاری کی حدیث ابن عمر (رقم: ۱۶۳۸)  
کے تحت لکھتے ہیں:

قال أصحابنا: يكره أن لا يست بمنى ليالي الرمي لأنه من باب  
بها و كذا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه و كان يؤدب  
على تركه (۱۰۹)

یعنی، ہمارے اصحاب (احناف) نے فرمایا کہ ایام رمی کی راتیں منیٰ میں

۱۰۷۔ التجرید، کتاب الحج، مسئلہ رقم: ۴۹۲، حکم من ترك المبيت بمنى من غير عذر،

۱۹۵۷/۴

۱۰۸۔ ملتنی الأبحر و مجمع الأنهر، کتاب الحج، فصل صفة الحجة، ۲۸۲/۱

۱۰۹۔ عمدة القاری، کتاب الحج، باب سقاية الحاج، برقم: ۲۱۳/۷، ۱۶۳۴

نہ گزارنا مکروہ ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے یہ راتیں منیٰ میں گزاریں اور اسی طرح حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کے چھوڑنے پر تادیب فرمایا کرتے تھے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

وَالسَّنَةُ أَنْ يَبِيتَ بَمَنَى لِيَالِي أَيَّامِ الرَّمْيِ (۱۶۰)

یعنی، سنت یہ ہے کہ ایام رمی کی راتیں منیٰ میں گزارے۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

لَأَنَّ الْبَيْتُوتَةَ بَمَنَى لِيَالِهَا سَنَةٌ عِنْدَنَا (۱۶۱)

یعنی، کیونکہ ایام رمی کی راتیں منیٰ میں گزارنا ہمارے نزدیک سنت ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ سنن مؤکدہ کے بیان میں لکھتے ہیں:

وَأَزَاهَا سِتُّ بَيْتُوتَةٍ نَمُودُنَ الْكَثْرُ شَبِّ دَرْمَنِي دَر شَبِّ "يَا زِدْ هِمَّ وَدَوَا زِدْ هِمَّ"

وہم چٹیں در شب سیز دہم نیز در حق کے کہ تاخیر کند نقر را تا روز چہارم کہ

روز سیز دہم ست (۱۶۲)

یعنی، سنن مؤکدہ میں سے ہے گیارہ اور بارہ کی رات کا اکثر حصہ منیٰ

میں گزارنا اور اسی طرح تیرہویں رات اُس شخص کے حق میں جس نے

مکہ لوٹنے میں چوتھے روز تک تاخیر کی کہ تیرہواں دن ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

۱۶۰۔ لیاب المناسک مع شرحه للقاری، باب طواف الزیارة، فصل إذا فرغ من الطواف،

ص ۲۶۰

۱۶۱۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب طواف الزیارة، فصل إذا فرغ من

الطواف، ص ۲۶۰

۱۶۲۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، مقدمہ: فصل سوم در بیان فرائض الخ، ص ۴۷

فَبَيِّتُ بِهَا لِلرَّمْيِ إِى لِيَالِي أَيَّامِ الرَّمْيِ هُوَ السَّنَةُ (۱۶۳)  
یعنی، پس رمی کے لئے منی میں رات گزارے یعنی ایام رمی کی راتیں  
(منی میں گزارے) اور یہ سنت ہے۔

صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:  
دسویں گیارہویں، بارہویں کی راتیں منی میں بسر کرنا سنت ہے نہ  
مزدلفہ میں نہ مکہ میں نہ راہ میں (۱۶۴)

اور احناف کے نزدیک ایام رمی کی راتیں منی میں گزارنا واجب نہیں ہے جب کہ دیگر  
کے نزدیک واجب ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا چنانچہ علامہ مظفر الدین ابن الساعاتی حنفی متوفی  
۶۹۳ھ لکھتے ہیں:

لَا تُوجِبُ الْمَبِيتُ فِي هَذِهِ اللَّيَالِي بِمَنَى (۱۶۵)

یعنی، ہم یہ راتیں منی میں بسر کرنا واجب نہیں کرتے۔

عدم وجوب کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اہل سقایہ اور اونٹوں والوں کو رخصت  
عنایت فرمائی اگر یہ رات گزارنا واجب ہوتا تو آپ ﷺ رخصت مرحمت نہ فرماتے تھے اور  
دوسری وجہ یہ ہے کہ منی میں رات بسر کرنے سے مقصود رمی ہے چنانچہ اسعد محمد سعید صاغر جی  
نے لکھا:

وَقَالَ الْحَنْفِيُّ: الْمَبِيتُ فِي تِلْكَ اللَّيَالِي بِمَنَى سَنَةٌ عِنْدَنَا لَيْسَ

بِوَاجِبٍ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ الرَّمْيَ، وَلِأَنَّهُ لَوْ كَانَ وَاجِبًا لَمَّا رَخَّصَ

فِي تَرْكِهِ لِأَهْلِ السَّقَايَةِ، وَأَمَّا اسْتِثْنَاءُ الْعَبَّاسِ فَلِإِسْقَاطِ الْإِسَاءَةِ

الْكَاثِنَةِ بِسَبَبِ الْإِنْفِرَادِ عَنْ جَمِيعِ النَّاسِ مَعَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ

۱۶۳۔ رَدُّ الْمُحْتَار عَلَى الذَّرِّ الْمُحْتَار، کتاب الحج، مطلب: صلاة العيد والجمعة في منى،

تحت قوله: فَبَيِّتُ بِهَا لِلرَّمْيِ، ۳/۶۲۰

۱۶۴۔ بہار شریعت، حج کا بیان، طواف فرض، ۲/۸۷

۱۶۵۔ مجمع البحرین، فصل فی صفة أفعال الحج، ص ۲۳۱



الصلاة والسلام (۱۶۶)

یعنی، حنفیہ نے کہا کہ یہ راتیں منیٰ میں گزارنا ہمارے نزدیک سنت ہے واجب نہیں ہے کیونکہ مقصود رمی ہے اور کیونکہ اگر واجب ہوتا تو اس کے ترک کی اہل سقایہ کو زخمت نہ دی جاتی مگر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا اجازت طلب کرنا تو وہ اس اسامت کو ساقط کرنے کے لئے تھا جو افراد کی وجہ سے تھی کہ تمام لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔

لہذا ان راتوں کا اکثر حصہ مزدلفہ، یا مکہ یا منیٰ کے علاوہ کسی اور جگہ گزارنا مکروہ ہے چنانچہ علامہ محمد بن احمد سمرقندی حنفی متوفی ۵۴۰ھ (۱۶۷) اور علامہ علاء الدین ابو بکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ (۱۶۸) لکھتے ہیں:

و یکرہ أن یبیت فی غیر منیٰ فی ایام منیٰ و یكون مُسیئاً  
ملخصاً

یعنی، مکروہ ہے کہ ایام منیٰ (کی راتیں) منیٰ کے غیر میں گزارے (اور ایسا کرنے والا) بُرا کرنے والا ہوگا۔

۲۔ اور آٹھ ذوالحجہ کو منیٰ آنا اور آنے والی رات کا اکثر حصہ منیٰ میں گزارنا بھی سنت ہے چنانچہ حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ

أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَجَّهَ قَبْلَ صَلَاةِ الظُّهْرِ، وَ صَلَّى بِمَنَى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ، وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَ فِي رَوَايَةِ أَبِي سَعِيدٍ: رَاحَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ بَعْدَ الزَّوَالِ، فَأَتَى مَنَى، فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالصُّبْحَ، وَقَالَ الْبُخَارِيُّ: صَلَّى

۱۶۶۔ الحج والعمرة، حكم البيت بمنى ليالى الرمي، ص ۶۸

۱۶۷۔ تحفة الفقهاء، كتاب الحج، باب الإحرام، ص ۲۰۲

۱۶۸۔ بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في بيان سنن الحج إلخ، ۱۴۹/۲

الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ بِمَنَى (۱۶۹)

یعنی، نبی کریم ﷺ نماز ظہر سے قبل (منیٰ کی طرف) متوجہ ہوئے اور ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں منیٰ میں ادا فرمائیں۔ اور ابوسعید کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ آٹھ ذوالحجہ کو زوال کے بعد روانہ ہوئے پس منیٰ میں تشریف لائے اور ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں ادا فرمائیں۔ اور امام بخاری نے فرمایا کہ ظہر اور عصر کی نمازیں منیٰ میں ادا فرمائیں۔

اور امام مسلم کی روایت ہے کہ

عَنْ جَابِرٍ قَالَ: فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ تَوَحَّهُوا إِلَى مَنَى، فَأَهْلَوْا بِالسَّحَجِ وَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ، وَالْعَصْرَ، وَالْحُمْرِ، وَالْعِشَاءَ، وَالْفَجْرَ، ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ (۱۷۰)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: جب آٹھویں ذوالحجہ آئی تو لوگ منیٰ کی طرف متوجہ ہوئے پس حج کا احرام باندھا اور نبی کریم ﷺ سوار ہوئے پس ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں منیٰ میں ادا کیں پھر کچھ دیر ٹھہرے یہاں تک کہ سورج طلوع ہوا۔

آٹھ کو منیٰ جانا اور وہاں رات گزارنا سکت ہے اور ترک مکروہ ہے مگر تکب منیٰ (اسات کرے والا) ہے چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ

۱۶۹۔ القریٰ لقا صد أم القرى، الباب السابع عشر فی التوجہ من مکة إلى منى، ماجاء (۲)

فی وقت التوجہ إلى منی من يوم التروية، ص ۳۷۶، ۳۷۷

۱۷۰۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب حجة النبی ﷺ، برقم: ۱۴۷/۲۹۲۲۔ (۱۳۱۸)

لکھتے ہیں:

لَاِنَّ الرِّوَا حَ اِلَى مَنَى يَوْمَ التَّرْوِيَةِ سُنَّةٌ وَ تَرَكُ السَّنَةَ مَكْرُوَةً اِلَّا  
لِضَرُوْرَةٍ (۱۷۱)

یعنی، کیونکہ آٹھ ذوالحجہ کو منیٰ جانا سنت ہے اور ترک سنت مکروہ ہے مگر یہ  
کہ کسی ضرورت کی بنا پر ہو۔

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ اس تاریخ میں قیام منیٰ کے  
تارک کے بارے میں لکھتے ہیں کہ

وَ لَكِنَّهُ اَسَاءٌ يَتْرَكُهَا اِقْتِدَاءً بِرَسُولِ اللّٰهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ  
السَّلَامُ (۱۷۲)

مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور غصہوی حنفی لکھتے ہیں:

بُودُنِ شَبِّ عَرَفَةَ دَرْمَنِي سَنَتٌ اسْت (۱۷۳)

یعنی، عرفہ کی رات منیٰ میں ہونا سنت ہے، جیسا کہ آگے آئے گا۔  
یہاں بھی رات سے مراد رات کا اکثر حصہ ہے۔

علامہ ابو منصور کرمانی حنفی (۱۷۴)، علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی (۱۷۵) اور علامہ ابو  
البرکات عبداللہ احمد بن محمود نسفی حنفی متوفی ۷۱۰ھ (۱۷۶) لکھتے ہیں اور ”ہدایہ“ و ”کافی نسفی“  
کے حوالے سے ملا علی قاری (۱۷۷) نقل کرتے ہیں:

۱۷۱۔ المسالك في المناسك، فصل في الرواح من مكة إلى منى، ص ۸۷

۱۷۲۔ الهداية، كتاب الحج، باب الاحرام، ۱-۲/۱۷۳

۱۷۳۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب پنجم، فصل چہارم، ص ۱۷۱

۱۷۴۔ المسالك في المناسك، فصل الرواح من مكة إلى منى، ص ۸۷

۱۷۵۔ الهداية، كتاب الحج، باب الاحرام، ۱-۲/۱۷۳

۱۷۶۔ الكافي، كتاب الحج، باب الاحرام، تحت قوله: ثم إلى عرفات إلخ، ق ۱/۲۲۹

۱۷۷۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسط، باب خطبة يوم السابع من ذي الحجة،



و إن بات بمكة ليلة عرفة و صلى بها الفجر، ثم غدا منها إلى عرفات و مر على منى جاز ذلك و لكنه ميسر۔ و اللفظ للأول یعنی، پس اگر عرفات کی رات مکہ میں بسر کی اور وہیں نماز فجر پڑھی پھر وہاں سے صبح میں عرفات کو چلا اور منی سے گزرا تو اسے جائز ہوا لیکن وہ اس میں اسانت کرنے والا ہوا۔

علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و إن بات بمكة تلك الليلة جاز و أساء (۱۷۸)  
یعنی، اگر وہ رات مکہ میں گزاری تو جائز ہوا (یعنی حج ہو گیا) اور اس نے اسانت کی۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أى لترك السنة على القول بها فقال الفارسي تبعاً لما فى  
”المحيط“ المبيت بها سنة (۱۷۹)

یعنی، اس کے سنت ہونے کے قول کی بنا پر اس نے سنت ترک کر دیا،  
پس فارسی نے جو ”محیط“ میں ہے اس کی اتباع میں کہا کہ منی میں رات گزارنا سنت ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس اگر توقف نمود شب عرفہ در مکہ یا عرفات یا در جائے دیگر اسانت  
کردہ باشد بسبب ترک سنت (۱۸۰)

۱۷۸۔ لباب المناسك مع شرحه للقرارى، باب خطبة يوم السابع من ذى الحجة، فصل فى

الرواح، ص ۲۰۸

۱۷۹۔ الملك المتقسط فى المنسك المتوسط، باب خطبة يوم السابع من ذى الحجة،

فصل فى الرواح، ص ۲۰۸

۱۸۰۔ حياة القلوب فى زيارة المحبوب، باب پنجم، فصل چهارم، ص ۱۷۱

یعنی، اس کا ترک مکروہ ہے۔

اور علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و ترک السنۃ مکروۃ إلا للضرورة (۱۸۶)

یعنی، ترک سنت مکروہ ہے مگر یہ کہ کسی شرعی ضرورت کی وجہ سے ہو۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لو بات (اکثر لیلھا فی غیر منی) کبرۃ (۱۸۷)

یعنی، اگر رات کا اکثر حصہ غیر منی میں گزارا تو مکروہ ہوا۔

اور مخدوم محمد ہاشم خضوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

پس اگر انداخت آتھارایا یکے ازا تھادر مکہ یاد طریق، یاد موضع دیگر

غیر منی مکروہ باشد (۱۸۸)

یعنی، پس اگر یہ راتیں یا ان میں سے کوئی ایک رات مکہ مکرمہ میں یا

راستے میں یا منی کے علاوہ کسی اور جگہ گزاری تو مکروہ ہوا۔

اور دوسرے مقام پر مکروہات کے بیان میں لکھتے ہیں:

وازا تھاست بیوتہ کردن در شبہائے رمی جمار در غیر منی اگر چہ در مکہ

باشد (۱۸۹)

یعنی، ان میں سے ہے رمی جمار کی راتیں غیر منی میں گزارنا اگر چہ مکہ

میں ہو۔

۱۸۶۔ المسالك فی المناسک، فصل الرواح من مکة إلى منی، ص ۴۸۷

۱۸۷۔ لباب المناسک مع شرحه للفقاری، باب فی الخطبة، فصل إذا فرغ من الطواف،

ص ۲۶۰

۱۸۸۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب نهم، فصل سیوم، ص ۲۱۱

۱۸۹۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، مقدمہ، فصل سیوم در بیان فرائض و واجبات و

اور سنت مؤکدہ کے قصد ترک پر اسانت لازم آتی ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

و حکم السنن ای المؤکدة الإساءة بتركها أي لو تركها  
عمداً (۱۹۰)

یعنی سنن مؤکدہ کا حکم یہ ہے کہ ان کے عمداً ترک پر اسانت لازم آتی ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

حکم سنن مؤکدہ لزوم اسانت است بترك یکے ازاہما عمداً (۱۹۱)

یعنی حکم سنن مؤکدہ کا لزوم اسانت ہے ان میں سے کسی ایک کو عمداً ترک کرنے کے سبب سے۔

اور لزوم اسانت سے اس عمل کا ثواب ناقص ہو جاتا ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و حکمها ای حکم مکروہات دُخُولِ النقص ای نقص

الثواب فی العمل و خوف العقاب ای تحقق العقاب فیما ترک

فیہ السنۃ المؤکدة و تحقق العذاب فی ترک الإیجاب (۱۹۲)

یعنی مکروہات کا حکم عمل میں ثواب کا ناقص ہونا ہے اور خوف عقاب ہے

یعنی جس میں سنت مؤکدہ کو ترک کیا اُس میں عقاب کے تحقق کا خوف

ہے اور جس میں واجب کو ترک کیا اُس میں عذاب کا تحقق۔

۱۹۰۔ لباب المناسک مع شرحہ للفقاری، باب فرائض الحج، فصل فی سنتہ، ص ۸۳

۱۹۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، مقدمہ، فصل سیوم، ص ۴۸

۱۹۲۔ لباب المناسک مع شرحہ للفقاری، باب فرائض الحج، فصل فی مکروہات و ہی



اور بخند و محمداً ہاشم ٹھٹھوی خفی لکھتے ہیں:

حکم مکروہات آن ست کہ ناقص شود ثواب عملی کہ واقع گردد در وی فعل  
مکروہ و لازم آید خوف عتاب در ترک سکت مؤکدہ و خوف عذاب در  
ترک واجب (۱۹۳)

یعنی، مکروہات کا حکم یہ ہے کہ جس میں یہ فعل مکروہ واقع ہو اس عمل کا  
ثواب ناقص ہو جاتا ہے اور سکت مؤکدہ کے ترک میں خوف عتاب  
اور ترک واجب میں خوف عذاب لازم آتا ہے۔

۳۔ طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے منیٰ کو روانہ ہونا سکت مؤکدہ ہے چنانچہ حدیث  
شریف میں ہے کہ

عن جابر حدیث الطویل، وفيه أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أَتَى  
الْمُزْدَلِفَةَ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ، ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى طَلَعَ  
الْفَجْرُ، فَصَلَّى الْفَجْرَ، ثُمَّ رَكِبَ الْقُصُوءَ حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ  
الْحَرَامَ، وَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى أَسْفَرَ جَدًّا ثُمَّ دَفَعَ قَبْلَ طُلُوعِ  
الشَّمْسِ (۱۹۴)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے طویل حدیث میں مروی ہے اور اس  
میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب (عرفات سے) مزدلفہ تشریف لائے  
تو مغرب و عشاء کی نمازیں ادا فرمائیں پھر آرام فرمائے یہاں تک  
کہ فجر طلوع ہوئی، پس نماز فجر ادا فرمائی، پھر قصواء اونٹنی پر سوار ہوئے  
یہاں تک کہ مشعر حرام تشریف لائے وہیں وقوف میں رہے یہاں تک  
کہ خوب آجالا ہوا پھر طلوع آفتاب سے قبل (منیٰ کو) لوٹے۔

۱۹۳۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، مقدمہ، فصل سیوم، ص ۵۰

۱۹۴۔ البیرونی لقاصد آم القری، الباب التاسع عشر فی الإفاضة من عرفة و الوقوف بالمزدلفة،

امام بخاری کی حضرت عمرو بن میمون رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ

قَالَ: شَهِدْتُ عُمَرَ صَلَّى بِجَمْعِ الصُّبْحِ، ثُمَّ وَقَفَ فَقَالَ: إِنَّ  
الْمُشْرِكِينَ كَانُوا لَا يُفِضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَيَقُولُونَ:  
أَشْرِقْ نَبِيُّ، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَالَفَهُمْ، ثُمَّ أَقَاضَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ  
الشَّمْسُ (۱۹۵)

یعنی، میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حاضر ہوا آپ نے مزدلفہ میں  
فجر کی نماز ادا فرمائی پھر وقوف فرمایا، پس فرمایا مشرکین مزدلفہ سے سورج  
طلوع ہونے تک نہیں لوٹتے تھے اور کہتے تھے اے نبیر! روشن ہو جا اور  
بے شک نبی کریم ﷺ نے اُن کی مخالفت کی پھر سورج نکلنے سے پہلے  
منیٰ کو لوٹے۔

اور محبت طبری نے اس روایت کو ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ: شَهِدْتُ عُمَرَ جِئْتُ صَلَّى بِجَمْعِ  
الصُّبْحِ قَالَ: إِنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا لَا يَذْفَعُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ  
وَيَقُولُوا: أَشْرِقْ نَبِيُّ، وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَالَفَهُمْ فَذَفَعَ قَبْلَ طُلُوعِ  
الشَّمْسِ (۱۹۶)

یعنی، عمرو بن میمون سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی  
اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر تھا جب آپ نے مزدلفہ میں نماز فجر  
ادا فرمائی، فرمایا بے شک مشرکین مزدلفہ سے نہیں لوٹتے تھے یہاں تک  
کہ سورج طلوع ہو جاتا اور کہتے تھے اے نبیر! روشن ہو جا، اور بے  
شک نبی کریم ﷺ نے اُن کی مخالفت فرمائی اور طلوع آفتاب سے

قبل منی کولوئے۔

عن ابن عمر قال: إِنَّ الْمَشْرُكِينَ كَانُوا لَا يُفِيضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَيَقُولُونَ: أَشْرَقَ نَبِيٌّ، وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَالَفَهُمْ، ثُمَّ أَفَاضَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ (۱۹۷)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا بے شک مشرکین مزدلفہ سے طلوع آفتاب سے قبل نہیں لوٹتے تھے اور کہتے تھے (جبل) ثبیر روشن ہو گیا اور نبی کریم ﷺ نے اُن کی مخالفت فرمائی پھر طلوع آفتاب سے قبل لوٹے۔

و عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: رَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ لَا يُفِيضُونَ فِي حَاجِهِمْ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ حَتَّى تَنْظُرَ الْبَابِلُ مَوَاضِعَ اخْفَافِهَا (۱۹۸) أخرجه سعيد بن منصور

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے آپ نے فرمایا میں نے حضرت ابو بکر، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کو دیکھا کہ یہ حضرات اپنے حج میں مزدلفہ سے (منی کو) نہ لوٹتے تھے یہاں تک کہ اونٹ اپنے پاؤں رکھنے کی جگہ کو دیکھ لیں۔

عن جابر بن زيد قال: وَقْتُ الدَّفْعَةِ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ إِذَا أَبْصَرْتَ الْبَابِلَ أَخْفَافَهَا (۱۹۹) أخرجه سعيد بن منصور

۱۹۷۔ ہدایۃ السَّالِکِ إِلَى الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ فِي الْمَنَاسِكَ، الباب الحادی عشر، فصل فی

الدَّفْعِ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ إِلَى مَنَى، ۱۰۷۴/۳

۱۹۸۔ البَقْرِيُّ لِقَاصِدِ أَمِّ الْقُرَى، الباب العشرون، فی الإفَاضَةِ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ وَفِي الرَّمْيِ، مَا جَاءَ

(۱) فی وقت الإفَاضَةِ، ص ۴۲۷

۱۹۹۔ البَقْرِيُّ لِقَاصِدِ أَمِّ الْقُرَى، الباب العشرون، فی الإفَاضَةِ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ وَفِي الرَّمْيِ، مَا جَاءَ



یعنی، حضرت جابر بن زید سے مروی ہے فرمایا مزدلفہ سے (مٹی کو) لوٹنے کا وقت وہ ہے جب اونٹ اپنے پاؤں رکھنے کی جگہ کو دیکھ لے۔

عن نافع قال: أَسْفَرَ ابْنُ الزُّبَيْرِ لِلدَّفْعَةِ، فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: تَرِيدُونَ الْجَاهِلِيَّةَ؟ فَدَفَعَ ابْنُ عُمَرَ، وَدَفَعَ النَّاسُ مَعَهُ (۲۰۰) أخرجه

سعيد بن منصور

یعنی، نافع تابعی سے مروی ہے کہ فرمایا مزدلفہ سے مٹی کو لوٹنے کے لئے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے خوب اُجالا ہونے کا انتظار کیا تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تم لوگ زمانہ جاہلیت والے عمل کا ارادہ رکھتے ہو (یعنی سورج نکلنے کا انتظار کر رہے ہو)، پس حضرت ابن عمر مٹی کو لوٹے اور آپ کے ساتھ لوگ بھی لوٹے۔

قال طاووس: كان أهل الجاهلية يدفعون من عرفة قبل أن تغيب الشمس و من المزدلفة بعد أن تطلع الشمس، و يقولون: أشرق نبيز كما نغير فأخبره الله هذه، و قدم هذه، قال الشافعي يعني قدم المزدلفة قبل أن تطلع الشمس و أخر عرفة إلى أن تغيب الشمس (۲۰۱)

یعنی، طاووس نے فرمایا کہ اہل جاہلیت میں عرفات سے (مزدلفہ کو) سورج غروب ہونے سے قبل اور مزدلفہ سے (مٹی کو) سورج طلوع ہونے کے بعد لوٹتے تھے اور کہتے تھے نبییر روشن ہو جاتا کہ ہم جگہ بدلیں تو اللہ تعالیٰ نے اسے مؤخر کر دیا اور اسے مقدم کر دیا، امام شافعی نے

۲۰۰۔ البقری لقاصد أم القرى، الباب العشرون، في الإفاضة من المزدلفة و في الرمي، ما جاء

(۱) في وقت الإفاضة، ص ۴۲۷

۲۰۱۔ البقری لقاصد أم القرى، الباب العشرون، في الإفاضة من المزدلفة و في الرمي، ما جاء

فرمایا مطلب ہے کہ مزدلفہ سے لوٹنے کو سورج نکلنے پر مقدم فرمایا اور عرفہ کے قیام کو سورج غروب ہونے تک مؤخر فرمایا۔

احادیث و آثار کو نقل کر کے علامہ محب الدین طبری شافعی متوفی ۶۹۳ھ لکھتے ہیں:

قال أهل العلم: وهذه سنة الإسلام، أن يُدفع من المزدلفة عند الأسفار قبل طلوع الشمس (۲۰۲)

یعنی، اہل علم نے فرمایا یہ سنتِ اسلام ہے کہ خوب اُجالا ہو جانے کے وقت طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے (منیٰ کو) لوٹے۔

اور امام عز الدین بن جماعہ کتانی متوفی ۷۷۷ھ لکھتے ہیں:

و السنة: أن يتوجهوا إلى منى قبل طلوع الشمس وعليهم السكينة بالاتفاق، اقتداءً بالنبي ﷺ (۲۰۳)

یعنی، سنت ہے کہ طلوع آفتاب سے قبل لوٹیں اور لوٹنے وقت اُن پر بالاتفاق سکون لازم ہو تبی ﷺ کی اقتدا کرتے ہوئے۔

علامہ قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و الحاصل أنَّ الإفاضة على وجه السنة أن يكون بعد الإسفار من المشعر الحرام (۲۰۴)

یعنی، حاصلِ کلام یہ ہے کہ مزدلفہ سے سنت کے مطابق رجوع یہ ہے کہ وہ (یعنی منیٰ کو لوٹنا) خوب اُجالا ہو جانے کے بعد مشعرِ حرام سے ہو۔

۲۰۲۔ القبری لقاصد أم القرى، الباب العشرون، فی الإفاضة من المزدلفة و فی الرمی، ما جاء

(۱) فی وقت الإفاضة، ص ۴۷۷

۲۰۳۔ هداية السالك، الباب الحادى عشر، فی الخروج من مكة المشرفة إلخ، ۳/ ۱۰۷۵

۲۰۴۔ الممسك المستقصى فی المنسك المتوسط، باب أحكام المزدلفة، فصل فی آداب

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

چون فارغ شود از وقوف مزدلفہ و اسفار بسیار شود پس سنت است کہ  
افاضہ نماید از مزدلفہ ہمراہ امام قبل از طلوع شمس (۲۰۵)

یعنی، جب وقوف مزدلفہ سے فارغ ہو جائے اور خوب اُجالا ہو جائے تو سنت  
یہ ہے کہ امام کے ساتھ سورج نکلنے سے قبل مزدلفہ سے (منیٰ کو) لوٹے۔

اور دوسرے مقام پر شیخ مؤکدہ کے بیان میں لکھتے ہیں:

و از انہا خروج نمودن از مزدلفہ برای رجوع بسوی منیٰ قبل از طلوع  
شمس (۲۰۶)

یعنی، شیخ مؤکدہ میں سے ہے مزدلفہ سے منیٰ کی جانب لوٹنے کے لئے  
طلوع آفتاب سے قبل نکلنا۔

لہذا ثابت ہوا کہ طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے منیٰ کو لوٹنا سنت مؤکدہ ہے اور طلوع  
آفتاب کے وقت مزدلفہ میں رہنا اور منیٰ کو نہ لوٹنا سنت مؤکدہ کے خلاف ہے اگرچہ اس پر کچھ  
لازم نہیں آئے گا اور وہ سنت مؤکدہ کو ترک کرنے کی وجہ سے اساعت کرنے والا کہلائے گا۔  
چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و کذا لو دَفَعَ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ سِوَاءَ أَفَاضٍ مَعَهُ أَمْ لَا، لَا يَلِزَمُ  
مِنْهُ شَيْءٌ، وَ يَكُونُ مُسِيئًا لِتَرْكِهِ السُّنَّةَ (۲۰۷)

یعنی، اور اسی طرح اگر طلوع شمس کے بعد لوٹا، چاہے امام کے ساتھ لوٹا یا  
نہ، تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور وہ سنت کو ترک کرنے کی وجہ سے

۲۰۵۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب ہفتم، فصل ششم در بیان کیفیت رجوع از

مزدلفہ بسوی منیٰ، ص ۱۹۸

۲۰۶۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، مقدمہ، فصل سیوم در بیان فرائض الخ، ص ۴۷

۲۰۷۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب احکام المزدلفۃ، فصل فی آداب

لتوجہ الی منیٰ، ص ۲۴۴



اسات کرنے والا ہوگا۔

اور خدوم محمد ہاشم شخصوی حنفی لکھتے ہیں:

پس اگر توقف کرد تا طلوع شمس در مزدلفہ خلاف سنت کردہ باشد ولیکن

لازم نہ باشد بروئے چیزے از کفارت (۲۰۸)

یعنی، پس اگر وہ طلوع آفتاب تک مزدلفہ میں ٹھہرا رہا تو خلاف سنت کیا

لیکن اس وجہ سے اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آئے گا۔

علامہ سید محمد امین عابدین حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ صاحب درمختار علامہ علاؤ الدین حنفی حنفی

متوفی ۱۰۸۸ھ کی عبارت ”وإذا أسفرَ جداً أتى منى“ (یعنی جب خوب اُجالا ہو جائے تو منی

آئے) کے تحت لکھتے ہیں:

و فسرَ ”الإمام“ الإسفارَ بحيث لا يبقى إلى طلوع الشمس إلا

مقدار ما يصلِّي ركعتين، وإن دَفَعَ بعد طلوع الشمس، أو قبل

أن يصلِّي النَّاسُ الفجرَ فقد أساء، ولا شيء عليه ”هندية“ ”ط“

وما وقع في نسخ ”القدوري“: وإذا طلعت الشمس أفاض

الإمام، قال في ”الهداية“: إنه غلط، لأن النبي ﷺ دَفَعَ قبل

طلوع الشمس و تمامه في ”الشرنبلالية“ (۲۰۹)

یعنی، اور امام نے خوب اُجالے کی تفسیر اس طرح کی کہ طلوع آفتاب میں صرف اتنا

وقت باقی رہ جائے کہ جس میں (مسنون قرأت کے ساتھ) دو رکعت ادا کی جاسکیں اور اگر

طلوع آفتاب کے بعد (مزدلفہ سے) لوٹا یا لوگوں کے نماز فجر پڑھ لینے سے قبل (اور طلوع فجر

۲۰۸۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب هفتم، فصل ششم در بیان کیفیت رجوع از

مزدلفہ بسوئے منی، ص ۱۹۸

۲۰۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی الوقوف بمزدلفہ، تحت قولہ:

إذا أسفرَ جداً، ۳/۶۰۵، ۶۰۶

کے بعد) لوٹا تو اس نے اسات کی اور اس پر کچھ لازم نہیں ”مسند“ (۲۱۰)  
 ”طحاوی“ (۲۱۱) اور جو ”قدوری“ (۲۱۱) کے نسخوں میں واقع ہے کہ جب سورج طلوع

۲۱۰۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس فی کیفیت أداء الحج، ۲۳۱/۱

۲۱۱۔ حاشیۃ الطحاوی علی الذر المختار، کتاب الحج، فصل فی الاحرام، تحت قوله: إذا

أسفر جداً، ۵۰۵/۱

۲۱۲۔ صاحب ہدایہ کے اس مسئلہ سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ فقہاء کرام دینی مسائل میں کتنے محتاط تھے جو مسئلہ دلائل کے موافق ہوتا اُسے لے لیتے ورنہ توقف فرماتے، صاحب ہدایہ نے جب یہ لکھا ہے کہ تو یقیناً انہوں نے ”مختصر قدوری“ کا جو نسخہ پایا اُس میں اسی طرح تھا جس طرح کہ صاحب ہدایہ نے ”ہدایہ“ میں لکھا ہے اور اس کی تائید علامہ قاسم بن قطلوبغا کی نقل سے بھی ہو جاتی ہے، کیونکہ علامہ قاسم نے ”التصحیح و الترجیح“ میں ”مختصر قدوری“ کی جو عبارت نقل کی وہ اس طرح ہے ”قوله: و إذا طلعت الشمسُ أفاض الإمامُ و الناس حتى يأتوا منى“ اور علماء کرام نے اس کے چند جوابات دیئے ہیں اُن میں سے ایک یہ ہے کہ (صاحب قدوری کی طرف منسوب قول) ”جب سورج طلوع ہو جائے“ کا مطلب ہے کہ جب طلوع ہونے کے قریب ہو جائے چنانچہ علامہ اکمل الدین بابر ترقی حنفی لکھتے ہیں:

و أقول معنى قوله: و إذا طلعت الشمسُ: إذا قُرِبَتْ إِلَى الطُّلُوعِ، وَ فَعَلَ ذَلِكَ اعْتِمَادًا عَلَى ظُهُورِ الْمَسْأَلَةِ

یعنی، میں کہتا ہوں صاحب ہدایہ کے نقل کردہ قول ”اور جب سورج طلوع ہو جائے“ کا مطلب ہے جب سورج طلوع ہونے کے قریب ہو اور معتق نے مسئلہ کے ظہور کی بنا پر ایسا کیا (العناية شرح

الهداية، کتاب الحج، باب الاحرام، ۵۰/۲)

اور بعض علماء کرام نے اس کے جواب میں کہا ہے کہ یہ کاتب کی غلطی ہے چنانچہ علامہ حسن بن عمار شرملا لی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں کہ

و قال الثقلانی: الغلط وقع من الكاتب لا من القدوری نفسه، ألا ترى الشيخ أبا النصر البغدادی رحمه الله و هو من تلامذة الشيخ أبي الحسين القدوری رحمه الله فقد أثبت لفظ القدوری فی هذا الموضع فی ”شرحه“ بقوله: قال: ”ثم يفيض الإمام من مزدلفة قبل طلوع الشمس و الناس معه حتى أتى منى“ و أثبت الإمام القدوری فی ”شرحه“ لمختصر الكرخي مثل هذا أيضاً فقال: ”و يفيض الإمام قبل طلوع الشمس“

ہو جائے تو امام لوٹے، ”ہدایہ“ (۲۱۳) میں فرمایا کہ یہ غلط ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ (مزدلفہ سے منیٰ کو) طلوع آفتاب سے قبل لوٹے تھے اور یہ تمام ”شرنبلا لية“ (۲۱۴) میں ہے۔

فیأثنی منی“ (غنیۃ ذوی الأحکام فی بغیۃ درر الأحکام، کتاب الحج، تحت قوله: و إذا أسفر، ۱/۲۲۷)

یعنی، علامہ افتائی نے (ہدایہ کسی شرح ”غایۃ البیان“ کتاب الحج، باب الإحرام، ق ۲۱۱/ب میس) کہا غلطی کا تب سے ہوئی ہے نہ کہ امام قدوری علیہ الرحمہ سے، کیا تم نے نہیں دیکھا کہ شیخ ابوالنصر بغدادی علیہ الرحمہ جو شیخ ابوالحسین قدوری کے شاگردوں میں سے ہیں انہوں نے اپنی شرح میں اس مقام پر امام قدوری کا جو لفظ ثابت رکھا وہ یہ ہے کہ ”پھر امام مزدلفہ سے سورج نکلنے سے قبل لوٹے اور لوگ اُس کے ساتھ (لوٹیں) یہاں تک کہ منیٰ آئے“ اور امام قدوری نے ”مختصر کوحجی“ پر اپنی شرح میں بھی اس کی مثل ثابت رکھائیں امام قدوری نے فرمایا کہ ”امام طلوع آفتاب سے قبل لوٹے پس منیٰ آئے“۔

اور اب ”مختصر القدوری“ کے نسخے تصحیح شدہ ہیں، احقر کی نظر سے ”مختصر القدوری“ کے دس سے زائد نسخے گزرے ہیں اور میں نے کسی میں بھی یہ غلطی نہیں پائی ہے، جیسے دارالکتب العلمیہ، بیروت سے شیخ کامل محمد عویضہ کی تحقیق سے چھپا ہوا نسخہ، ضیاء العلوم پبلی کیشنز، راولپنڈی سے حاشیہ ”المظهر الضروی“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، مکتبہ القاروق الاعظم، تہران سے شیخ قلام مصطفیٰ سندھی کی تعلیق کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، قدیمی کتب خانہ، کراچی ”التوضیح الضروی“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، مکتبہ بشری، کراچی سے حاشیہ ”المختصر الضروی“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، دارالکتب العربی، بیروت سے ”اللباب“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، مکتبہ حقانیہ، ملتان سے ”الحوہرۃ النیرہ“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، میر محمد کتب خانہ، کراچی سے ”الحوہرۃ النیرہ“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، دارالکتب العلمیہ، بیروت سے ”الحوہرۃ النیرہ“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، دارالکتب العلمیہ، بیروت سے ”التصحیح و الترجیح“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ۔

۲۱۳۔ الہدایہ، کتاب الحج، باب الإحرام، ۱-۲/۱۷۷، اور اس میں ”قدوری“ کی جگہ ”مختصر“ ہے اس کے علاوہ یہاں ”إنہ غلط“ ہے جب کہ ”ہدایہ“ میں ”هذا غلط“ ہے اور اس کے بعد ہے کہ ”و الصحیح: أنه إذا أسفر أفاض الإمام و الناس“ اس کے بعد وہی عبارت ہے جسے علامہ شامی نے نقل کیا۔

۲۱۴۔ غنیۃ ذوی الأحکام فی بغیۃ درر الحُجَّام، کتاب الحج، تحت قوله: و إذا أسفر الخ



ہاں اگر حاجی خوب اُجالا ہو جانے کے بعد مشعر حرام سے منیٰ کو چلا اور لوگوں کے ازدحام یا کسی اور وجہ سے سے حد دو مزدلفہ سے ابھی نہ نکلا تھا کہ سورج طلوع ہو گیا تو اس صورت میں وہ سنت کا خلاف کرنے والا اسامت کا مرتکب نہ ہو گا چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

حتى لو طلع الشمس عليه وهو بمزدلفة لا يكون مخالفاً  
للشئ (۲۱۵)

یعنی، (خوب اُجالا ہونے کے بعد حاجی مشعر حرام سے چلا) حتیٰ کہ اُس پر سورج طلوع ہو گیا اور وہ (ابھی) مزدلفہ میں تھا تو سنت کا مخالف نہ ہو گا۔

اب وہ لوگ کہ جن کے خیمے مزدلفہ میں ہوں وہ تین مؤکدہ سنتوں کا قصد اخلاف کریں گے ایک تو یہ کہ وہ جب ۸ ذوالحجہ کو مکہ مکرمہ سے آئیں گے تو بجائے منیٰ کے مزدلفہ میں قیام کریں گے جب کہ منیٰ میں قیام سنت مؤکدہ تھا، اور اس کے ترک میں روافض کے ساتھ مشابہت بھی ہے کہ وہ اس تاریخ کو منیٰ نہیں آتے، دوسری یہ کہ جب وہ شب مزدلفہ کے بعد اپنے خیموں کو لوٹیں گے تو سورج نکلنے کے بعد تک مزدلفہ میں ہی رہیں گے جب کہ سورج نکلنے سے قبل مشعر حرام سے منیٰ کو لوٹنا سنت مؤکدہ تھا، اور اُن کو اُس شخص پر قیاس کر کے مخالفتِ سنت کے ارتکاب سے بُری نہیں کیا جاسکتا جو خوب اُجالا ہونے کے بعد مشعر حرام سے چلا ابھی مزدلفہ کی حد دو سے نہ نکلا تھا کہ سورج طلوع ہو گیا کیونکہ وہ عازم منیٰ ہے اور یہ عازم منیٰ نہیں ہیں کیونکہ اس کی قیام گاہ منیٰ نہیں مزدلفہ ہے، اس طرح سنت کی مخالفت اور مشرکین کے عمل سے مشابہت ہوگی جب کہ نبی کریم ﷺ نے مشرکین کی مخالفت کا قصد فرمایا تھا، اور اس سے وہ لوگ خارج ہیں جو مزدلفہ میں خیمہ ہونے کے باوجود سنت کی موافقت اور مشرکین کی مخالفت کا قصد کرتے ہیں لیکن ایسے اقل قلیل ہیں جن کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور تیسری یہ ہے کہ گیارہ اور بارہ کی راتوں کا اکثر حصہ منیٰ میں بسر کرنا سنت مؤکدہ ہے جب کہ مزدلفہ کے مقیم اس سے محروم رہتے ہیں، یہ تینوں سنتیں مؤکدہ ہیں اور اُن کا ارتکاب مکروہ اور لزومِ اسامت کا سبب اور محرومی کا

باعث ہے۔

اس معاملے میں گروپ لیڈران کو چاہئے کہ وہ غور کریں اور اپنے ساتھ آئے والے حاجیوں کے لئے اُن مؤکدہ سٹین کی ادائیگی آسان بنائیں اور اُن کے ترک کا التزام نہ کریں، ان لوگوں کا مزدلفہ میں قیام اور مکہ میں قیام برابر ہے بلکہ مزدلفہ میں قیام سے اُن کا مکہ میں قیام بہتر ہے کیونکہ مزدلفہ میں قیام سے تین مؤکدہ سٹین ترک ہوئیں جب کہ مکہ میں قیام سے دو، ایک آٹھ کو منی پہنچ کر ۹ کی رات کا اکثر حصہ منی میں گزارنے کی سقت اور دوسری گیارہ اور بارہ کی راتوں کا اکثر حصہ منی میں گزارنے کی سقت، اور دس کی صبح سورج نکلنے سے قبل منی کو نکلنے کی سقت فوت نہ ہوئی تو اس لحاظ سے مزدلفہ میں قیام سے مکہ میں قیام بہتر ہوا۔

اور یہ کہنا کہ یہ نیو منی ہے جو دن کو منی اور رات کو مزدلفہ یا رات کو منی اور دن کو مزدلفہ ہے اس کی کوئی شرعی حقیقت نہیں ہے کیونکہ منی کی حد لمبا کی میں جمرہ عقبہ سے وادی محسر تک ہے اور جمرہ عقبہ اور وادی محسر دونوں اس میں شامل نہیں ہے چنانچہ مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ جمرہ عقبہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

لأنها أقصى الحرم من منى، وأقرب إلى مكة، فإنها خارجة

عن حد منى (۲۱۶)

یعنی، وہ منی کے جمرات میں سے اقصیٰ جمرہ ہے اور مکہ مکرمہ سے زیادہ قریب ہے پس یہ حد منی سے خارج ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

هي ثالث الجمرات على حد منى من جهة مكة وليست من

منى (۲۱۷)

یعنی، جمرہ عقبہ یہ جمرات میں سے مکہ کی جہت تیسرا جمرہ ہے اور یہ منی میں

نہیں ہے۔

اور وادی مُحَسِّر کے بارے میں لکھتے ہیں کہ

و فی "البحر": وادی مُحَسِّر موضعٌ فاصلٌ بین منیٰ و مزدلفۃ  
لیس مین واحلۃ منها، قال الأزرقی و هو خمس مائة ذراع و  
أربعون ذراعاً اھ لأنه موقفُ النَّصارى هم أصحابُ  
الفیل (۲۱۸)

یعنی، اور "بحر الرائق" (۲۱۹) میں ہے کہ وادی مُحَسِّر منیٰ اور مزدلفہ کے  
مابین (حد) فاصل ہے دونوں میں سے کسی سے نہیں ہے (یعنی نہ منیٰ  
سے نہ مزدلفہ سے) علامہ ابوالولید محمد بن عبد اللہ بن احمد کی ازرقی متوفی  
۲۴۴ھ فرماتے ہیں کہ وہ پانچ سو چالیس ہاتھ ہے اھ کیونکہ یہ موقفِ  
نصاری ہے جو ہاتھی والے تھے۔

اور علامہ محبت الدین طبری شافعی متوفی ۶۹۴ھ (۲۲۰) اور ابن الضیاء حنفی (۲۲۱) نقل

کرتے ہیں کہ

عن ابن جریج قال: قلت لعطاء: أين منیٰ؟ قال: من العقبة إلى  
وادی مُحَسِّر، قال عطاء: فلا أحبُّ أن ينزل أحدٌ إلّا وراءَ  
العقبةِ إلى وادی مُحَسِّرٍ أخرجه الأزرقی

یعنی، ابن حرج سے مروی ہے کہ میں نے عطاء (تابعی) سے پوچھا کہ

۲۱۸۔ ردُّ المختار علی الثَّوْرِ المختار، کتاب الحج، مطلب فی الوقوف بمزدلفۃ، ۶/۳۔

۲۱۹۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: .....

۲۲۰۔ البقری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون فی المیت لیلالی منیٰ، ما جاء (۲)

فی حدود منیٰ، ص ۵۴۳

۲۲۱۔ البحر العمیق، الباب الحادی عشر: فی الخروج من مکة إلى منیٰ ثم عرفة، يوم الترویة،



منیٰ کہاں ہے؟ انہوں نے فرمایا جمرہ عقبہ سے لے کر وادی محسر تک،  
عطا نے فرمایا، پس میں اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ کوئی (قیام منیٰ کے  
لئے) اترے مگر عقبہ کے بعد سے وادی محسر تک، علامہ ازرقی نے اس  
کی تخریج فرمائی ہے۔

علامہ محبت طبری (۲۲۲) نے اس باب میں اثر عمر، وابن عباس، ومجاہد رضی اللہ عنہم نقل  
کرنے کے بعد لکھا جسے علامہ ابن الضیاء حنفی (۲۲۳) نے بھی نقل کیا کہ:

فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ حَدَّ مَنًى مِنْ وَادِي مُحَسِّرٍ  
إِلَى جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ، وَ لَيْسَ وَادِي مُحَسِّرٍ مِنْهُ

یعنی، ان احادیث میں اس بات پر دلالت ہے کہ منیٰ کی حد وادی محسر  
سے جمرہ عقبہ تک ہے اور وادی محسر منیٰ سے نہیں ہے۔

قاضی مفتی مکہ علامہ ابوالبقاء محمد بن احمد ابن الضیاء کی حنفی متوفی ۶۵۳ھ لکھتے ہیں:

وَ وَادِي مُحَسِّرٍ: مَسِيلُ مَاءٍ فَاصِلٌ بَيْنَ مَزْدَلِفَةَ وَ مَنًى، وَ هُوَ  
لَيْسَ مِنْ مَنًى، وَ نَقَلَ الْقَاضِي عَزَّ الدِّينُ بْنُ جَمَاعَةَ اتِّفَاقَ  
الْأُئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ عَلَى ذَلِكَ (۲۲۴)

یعنی، وادی محسر: پانی بہنے کی جگہ جو مزدلفہ اور منیٰ میں فاصل ہے اور وہ

۲۲۲۔ البِقَرِيُّ لِقَاصِدِ أُمِّ الْقُرَى، الْبَابُ الْحَادِي وَ الثَّلَاثُونَ فِي الْمَيْتِ لِيَالِي مَنًى، مَا جَاءَ (۲)  
فِي حُدُودِ مَنًى، ص ۵۴۳

۲۲۳۔ الْبَحْرُ الْعَمِيقُ، الْبَابُ الْحَادِي عَشَرَ: فِي الْخُرُوجِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَنًى ثُمَّ عَرَفَةَ، يَوْمَ التَّرْوِيَةِ،  
۱۴۱۵/۳

۲۲۴۔ الْبَحْرُ الْعَمِيقُ، الْبَابُ الْحَادِي عَشَرَ، فِي الْخُرُوجِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَنًى، مَطْلَبُ: وَادِي  
مُحَسِّرٍ، ۱۶۵۱/۳

منی سے نہیں ہے قاضی عز الدین جماعہ (۲۲۵) نے اس پر ائمہ اربعہ سے اجماع نقل کیا ہے۔

اور منی تقریباً دو میل لمبی گھاٹی ہے جو جرہ عقبہ کے بعد سے شروع ہو کر وادی محسّر تک ختم ہوتی ہے اس لئے اس کی لمبائی زیادہ اور چوڑائی بہت کم ہے اور اس کے اطراف میں جو پہاڑ ہیں ان کا اندرونی حصہ منی سے اور بیرونی منی سے خارج ہے یہی چوڑائی میں اس کی حد ہے چنانچہ علامہ محبت الدین طبری متوفی ۶۹۳ھ لکھتے ہیں:

مَنْى شَعْبٌ طَوِيلٌ نَحْوُ مِائَتَيْنِ وَ عَرْضُهُ يَسِيرٌ وَ الْجِبَالُ الْمُحِيطَةُ  
بِهِ: مَا أَقْبَلَ مِنْهَا عَلَيْهِ فَهُوَ مِنْ مَنْى، وَ مَا أَدْبَرَ فَلَيْسَ مِنْ  
مَنْى (۲۲۶)

یعنی منی تقریباً دو میل کی مقدار طویل گھاٹی ہے اس کی چوڑائی تھوڑی ہے اور پہاڑ جو اسے احاطہ کئے ہوئے ہیں ان کی جو سامنے کی طرف ہے وہ منی ہے اور جو پچھلی طرف ہے وہ منی سے نہیں ہے۔

لہذا اگر کسی فیصل سے لے کر وادی محسّر تک حصے میں خیمے نصب کر کے اُسے نیو منی کا نام دیا گیا ہے اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے اس جگہ موجود شخص مزدلفہ میں ہی رہے گا نہ کہ منی میں اور اس جگہ رات گزارنا مزدلفہ میں رات گزارنا ہے نہ کہ منی میں۔

اور گروپ لیڈران میں سے جو اپنے گروپ کے لئے اس جگہ خیمے حاصل کرے اُسے

۲۲۵۔ ہدایۃ السالک، الباب الحادی عشر فی الخروج من مکة إلی مَنْى الخ، ۱۰۷۹/۳

و فیہ: وَ وادی مُحَسِّرٍ، مَبْیُتٌ مَاءٍ فَاصِلٌ بَیْنَ مَزْدَلِفَةٍ وَ مَنْى، کَذَا نَقَلَ النَّوَوِی رَحِمَہُ اللہ عَنْ الشَّافِعِیَّةِ، وَ حَزَمَ بِأَنَّهُ لَیْسَ مَنْى، وَ هُوَ قَوْلُ الثَّلَاثَةِ

یعنی، وادی محسّر: پانی پہنے کی جگہ ہے جو مزدلفہ اور منی کے درمیان ہے اس طرح امام نووی علیہ الرحمہ نے شافعیہ سے نقل کیا ہے اور حزم فرمایا کہ یہ منی نہیں ہے اور یہی ائمہ ثلاثہ کا قول ہے۔

۲۲۶۔ البَیْرُئِی لِقَاصِدِ أَمِّ الْقُرَی، الباب الحادی وَ الثَّلَاثُونَ فِی الْمِیْتِ لِیَالِی مَنْى، مَا جَاءَ (۲)

چاہئے کہ وہ لوگوں کو اس کی کوئی مالی و مادی منفعت بتا کر راغب نہ کرے کیونکہ ایک تو مؤکدہ سنتن کا ترک ہے اور دوسرا یہ کہ یہ مؤکدہ سنتن ترک کروانے کا سامان کرنا پھر اس کی رغبت دلانا ایک شنیع فعل ہے، یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی حجر کی دو مؤکدہ سنتوں، یا ظہر کی چار یا دو مؤکدہ سنتوں یا مغرب یا عشاء کی دو مؤکدہ سنتوں کے ترک کی ترغیب دلائے اور کہے سخت ہی ہے اور کیا ہے اگر چھوڑ دی تو کچھ لازم نہیں آئے گا اور مزید برآں اس کے چھوڑنے کے فائدے بتائے کہ اگر تو یہ سنتیں چھوڑ دے گا تو تیرا تباہ وقت بچے گا جس میں تو اتنے روپے کما لے گا، کوئی مسلمان ایسا کرنا تو دور کی بات ہے ایسا کرنے کا تصور بھی نہیں کر سکتا کہ وہ مسلمانوں کو نماز کی مؤکدہ سنتیں چھوڑنے کا مشورہ دے یا رغبت دلائے یا چھوڑنے کے فوائد گنوانے، اگر یہ نماز کی مؤکدہ سنتیں ہیں تو وہ حج کی مؤکدہ سنتیں ہیں۔ ان کو چھوڑنے کا مشورہ دینا ایسا ہی ہے جیسا مقیم کو نماز کی مؤکدہ سنتیں چھوڑنے کا مشورہ دینا، ان کو چھوڑنے کی رغبت دلانا ایسا ہی ہے جیسا نماز مؤکدہ سنتیں چھوڑنے کی رغبت دلانا، ان کے ترک کے فوائد گنوانا ایسا ہی ہے جیسا نماز کی مؤکدہ سنتوں کو چھوڑنے کے فوائد گنوانا، اگرچہ آج کل حجاج کرام کی اکثریت ایسی ہوتی جا رہی ہے کہ جن کے پیش نظر مناسک حج کی صحیح ادائیگی نہیں ہوتی وہ صرف آرام و راحت اور مالی منفعت کو مد نظر رکھتے ہیں، گروپ آپریٹران کی اس غلط سوچ، گھٹیا نظریے کو تقویت دینے کی بجائے ان میں مثبت سوچ بیدار کرنے کی سعی کریں، وہ جو اس سعادت کے حصول کے لئے ایک عرصے تک دعائیں کرتے رہے اور ہر آنے والے کو دعا کے لئے کہتے رہے اور زکیر خرچ کر کے اپنا سب کچھ چھوڑ کر یہاں پہنچے اور یہاں آکر انہوں نے سب کچھ بھلا دیا، یہاں تک کہ ان کو اپنے آنے کا مقصد بھی یاد نہ رہا، انہیں ان کے آنے کا مقصد یاد دلانیں اور مقصود کے حصول کے لئے سامان مہیا کریں۔ حجاج کرام کی اکثریت ہدایا و تحائف کی خریداری پر کثیر رقم خرچ کر دیتی ہے مشاہدہ کرنا ہو تو حجاج کرام کو اس وقت دیکھئے جب وطن واپسی کے لئے وہ ایئر پورٹ پر ہوں اور ان کے سامان کا وزن ہو رہا ہو، انہیں سمجھائیں کہ اگر گنجائش نہیں ہے تو ہدایا و تحائف میں کمی کر دیں اور ترک سنت مؤکدہ کا التزام



نہ کریں جس محبوب کے طفیل ساری نعمتیں ملیں اسی پیارے آقا کی مؤکدہ سنت کو قصد ترک کرنا کسی طرح بھی مناسب نہیں ہے۔

نادان لوگ کہتے ہیں کہ فلاں گروپ بہت اچھا ہے کہ اس نے اتنی اچھی رہائش دی، بہترین کھانا دیا، یہ سہولت دی وہ سہولت دی جب کہ حقیقت یہ ہے کہ گروپ وہی اچھا ہے جس نے آپ کو آپ کے آنے کا مقصد یاد دلایا، آپ سے حج کے مناسک صحیح ادا کروائے، آپ کے لئے عبادت و بندگی کے زیادہ سے زیادہ مواقع فراہم کئے، مگر کیا کریں المیہ تو یہ ہے کہ گروپ میکرز کی اکثریت ایسی ہے کہ جن کو دین سے کوئی وابستگی ہی نہیں، اُن کا مقصد صرف اور صرف حصول زر ہے، اکثر تو ایسے ہیں کہ جنہیں حج کے ارکان اور واجبات تک کا بھی علم نہیں اُن سے بھلا کیا توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ حجاج کرام کے لئے فرائض و واجبات صحیح ادا کرانے کی سعی کریں گے۔ اگرچہ ایسے بھی ہیں جو حجاج کرام کے مناسک کی صحیح صحیح ادائیگی کا اہتمام کرتے ہیں ان کی مکمل رہنمائی کا انتظام کرتے ہیں اُن کو آنے کا مقصد یاد دلانے کی سعی کرتے ہیں، انہیں روحانی غذا مہیا کرنے کا بندوبست کرتے ہیں لیکن ایسے بہت ہی کم ہیں۔

اگر انہیں کہا جائے کہ جمرات کے قریب خیمے مہنگے ہیں تو تم لوگ منی کے آخر میں دُور خیمے خرید لو لا زنا وہاں قیمت کم ہوگی تو کہتے ہیں کہ اس سے بہتر ہے کہ ہم مزدلفہ میں خیمہ لے لیں کیونکہ حاجی کو کنکریاں مارنے کے لئے دونوں صورتوں میں زیادہ ہی چلنا پڑے گا نادان یہ نہیں سمجھتے کہ حاجی کے چلنے اور جمرات سے فاصلے کا مسئلہ نہیں ہے، مسئلہ صرف و صرف مؤکدہ سنتوں کی ادائیگی اور عدم ادائیگی کا ہے منی میں خیمے لینے ہیں مؤکدہ سنتوں کی ادائیگی کا اہتمام ہے جب کہ مزدلفہ میں خیمے خریدنے میں ان مؤکدہ سنتوں کے ترک کی سعی ہے۔

اور بعض گروپ میکرز یہ بھی کہتے ہیں کہ حجاج کرام منی سے رات کو ہی عرفات بسوں میں روانہ ہو جاتے ہیں وہ بھی تو سنت کو ترک کرتے ہیں کیونکہ سنت یہ ہے کہ حاجی کو تاریخ کو طلوع آفتاب کے بعد منی سے عرفات کو روانہ ہو، اور وہ لوگ فجر جسے منی میں ادا کرنا سنت تھا اُسے عرفات میں جا کر ادا کرتے ہیں اور وہ رات کہ جسے منی میں گزارنا سنت تھا اُسے عرفات

میں گزارتے ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نہیں کہتے کہ یہ درست ہے بلّاٰ عذر ایسا کرنا یقیناً درست نہیں ہے کہ اس میں سنت کا ترک لازم آتا ہے کیونکہ رات کا اکثر حصہ منیٰ میں گزارنا سنت تھا اور وہ نہ پایا گیا اور نماز فجر منیٰ میں ادا کرنا سنت تھا وہ ادا نہ ہوئی، لیکن مشاہدہ یہ ہے کہ جو بیس طلوع آفتاب کے بعد عرفات کو روانہ ہوتی ہیں اُن کے راستہ میں پھنس جانے کا امکان زیادہ ہوتا ہے کیونکہ لوگ راستوں پر بیٹھ جاتے ہیں کہ پیدل چلنا بھی دشوار ہو جاتا ہے، اس لئے گروپ آپریٹرز اس کا ریسک اٹھانے کے لئے تیار نہیں ہوتے اس کا آسان حل یہی ہے کہ اس رات کا اکثر حصہ گزرنے پر حاجیوں کی بیس لے کر عرفات روانہ ہوں وہ اس طرح کہ مغرب سے رات شروع ہو جاتی ہے فجر تک گھنٹوں کا حساب لگایا جائے جب آدھے سے زیادہ وقت گزر جائے اس وقت روانہ ہوں اس طرح یہ سنت مؤکدہ ادا ہو جائے گی، گروپ آپریٹرز اسے ممکن بنا سکتے ہیں کیونکہ بیس دینا معلم حضرات کے بس میں ہے اور اُن کو انہوں نے بھاری رقم ادا کی ہوتی ہے لہذا تھوڑی سے کوشش سے اس مؤکدہ سنت کی ادائیگی کو ممکن بنایا جاسکتا ہے باقی رہا طلوع آفتاب کے بعد عرفات روانگی فی زمانہ اس پر عمل کرنے کے لئے پیدل چلنے کے سوا کوئی حل نظر نہیں آتا۔

بہر حال اُن لوگوں کا مزدلفہ میں خیمے لینے کے لئے اس بات کو جواز بنانا سوائے نادانی کے اور کچھ نہیں ہے اگر مان لیا جائے جیسا کہ انہوں نے کہا حاجیوں کی ایک مؤکدہ سنت ترک ہوتی ہے لیکن یہ لوگ جو کرتے ہیں اس سے تو تین تین مؤکدہ سنتیں ترک ہوتی ہیں مزید یہ کہ یہ لوگ اپنا بیچ بیچنے کے لئے اس کے فضائل بیان کرنے سے بھی نہیں بچتے جب دین کو تجارت سمجھ لیا جائے تو ایسی ہی حرکتیں سرزد ہوتی ہیں، اللہ تعالیٰ ہمارے ان بھائیوں کو ہدایت عطا فرمائے۔

حاجی جب بنگ کے لئے آتا ہے تو وہ سب سے پہلے یہی پوچھتا ہے کہ ہوٹل کیسا ہوگا کھانا کیسا ہوگا یعنی سہولت کو مد نظر رکھتا ہے اور پھر اس بات کو دیکھتا ہے کہ کونسا گروپ ایسا ہے جو ہزار دو ہزار روپے کم وصول کر رہا ہے یہ نہیں پوچھتے کہ ان کی رہائش حرم شریف سے کتنی



قریب ہوگی تاکہ انہیں بیت اللہ شریف کی حاضری اور روضہ رسول ﷺ کی زیارت آسانی سے میسر آئے، اور اُن کے خیمے منیٰ میں ہوں گے یا نہیں تاکہ اُن کی سُن ادا ہوں، جب خریدار ایسے آئے لگے تو دکانداروں نے دکانیں بھی ویسی ہی سجائی شروع کر دیں اور حج جو ایک عظیم فریضہ اور افضل ترین عبادت ہے اُسے خریداروں اور دکانداروں نے مل کر تجارت بنا لیا، اللہ تعالیٰ ہمیں سمجھ عطا فرمائے، آمین ثم آمین بجاہ حبیبک سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واللہ تعالیٰ أعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۷ محرم الحرام ۱۴۳۱ھ، ۴ يناير ۲۰۱۰م 651-F

## حج میں دم شکر کی جگہ قربانی کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے جو حج سے بارہ روز قبل مکہ آیا اور اس نے عمرہ ادا کر کے احرام کھول دیا حج پھر مکہ سے حج کا احرام باندھا اور دس تاریخ کو قربانی سمجھ کر جانور ذبح کیا یعنی وہ قربانی جو عید النحر میں کی جاتی ہے تو کیا اس پر حج تمتع یا قرآن کی وجہ سے جو جانور ذبح کرنا لازم آیا تھا وہ ساقط ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اگر کوئی شخص عید النحر کی قربانی کی نیت سے حج تمتع یا قرآن میں جانور ذبح کرتا ہے تو اس پر وہ دم جو حج تمتع یا قرآن کی وجہ سے واجب ہوا ساقط نہ ہوگا جسے دم شکر کہا جاتا ہے چنانچہ محمد بن عبد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

امراة تمتعت فضحت بشاة لم تحزها عن المتعة (۲۲۷)

یعنی، ایک عورت نے حج تمتع کیا پس اس نے ایک بکری کی قربانی دی تو



وہ بکری کا ذبح کرنا اُسے (دم) تمتع سے جائز نہ ہوگا۔

”جامع صغیر“ کے اس مسئلہ کو علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ نے ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

وَإِذَا تَمَتَّعَتِ الْمَرْأَةُ فَضَحَّتْ بِشَاةٍ لَمْ يَحْزُهَا عَنْ دَمِ

الْمَتَمَتَّةِ (۲۲۸)

یعنی، جب عورت نے حج تمتع کیا پس اس نے ایک بکری کی قربانی دی تو یہ قربانی اُسے دم تمتع سے جائز نہ ہوگی۔

کیونکہ عید الضحیٰ کی قربانی الگ ہے اور حج تمتع کا دم الگ ہے چنانچہ اس قربانی سے دم تمتع ادا نہ ہونے کی وجہ بیان کرتے ہوئے صدر الشہید عبد العزیز ابن مازہ بخاری حنفی متوفی ۳۵۶ھ لکھتے ہیں:

لَأَنَّ دَمَ الْمُتَمَتِّعَةِ مَعَ دَمِ الْأَضْحِيَةِ غَيْرَانِ، فَلَا يَسْقُطُ بِهَا عَنْهَا هَذَا

الدَّمُ (۲۲۹)

یعنی، کیونکہ حج تمتع کا دم اضحیہ کے دم (یعنی عید الضحیٰ کی قربانی) کے ساتھ الگ ہے پس اس سے اُس پر سے یہ دم ساقط نہ ہوگا۔

اور علامہ مرغینانی حنفی نے لکھا ہے کہ

لَأَنَّهَا أَنْتَ بَغِيرٍ وَاجِبٍ (۲۳۰)

یعنی، کیونکہ وہ عورت غیر واجب کو لائی (یعنی قربانی واجب نہ تھی اس پر تو حج تمتع کا دم واجب تھا اس نے جو واجب تھا اُسے ادا نہ کیا)۔

اس کے تحت شارح صحیح بخاری علامہ بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

۲۲۸۔ بدایۃ المبتدی مع شرحہ للمؤلف، کتاب الحج، باب التمتع، ۱-۲/۱۹۳

۲۲۹۔ شرح الجامع الصغیر لابن مازہ، کتاب الحج، باب التمتع، مسألة (۶)، ص ۲۶۱

لأنَّ دَمَ الْمُتَعَةِ وَاجِبٌ، وَالْأَضْحِيَّةُ غَيْرُ وَاجِبٍ عَلَيْهَا، لِأَنَّهَا  
مَسَافَرَةٌ، وَلَا أَضْحِيَّةَ عَلَى الْمَسَافَرَةِ (۲۳۱)

یعنی، کیونکہ دم تمتع واجب ہے اور (عید الضحیٰ کی) قربانی اس پر واجب  
نہیں، کیونکہ وہ مسافرہ ہے اور مسافرہ پر قربانی نہیں ہے۔

فقہاء کرام نے عورت کا ذکر کیا ہے اور اگر مرد اس طرح کرے تو اس کا بھی یہی حکم ہو  
گا، چنانچہ علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

و كَذَا الْجَوَابُ فِي الرَّجُلِ (۲۳۲)

یعنی، اور اس طرح حکم ہے مرد میں۔

اس کے تحت علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

يَعْنِي عَنْ الرَّجُلِ إِذَا تَمَتَّعَ فَضَحَّى شَاةً لَمْ يُجْزَئَهُ عَنْ دَمِ الْمُتَعَةِ (۲۳۳)

یعنی، مرد جب حج تمتع کرے پس وہ بکری کی قربانی دے تو (یہ قربانی)

اُسے حج تمتع کے دم سے جائز نہ ہوگی۔

لیکن ہمارے بلاد کے حجاج کرام عام طور پر حج تمتع یا حج قرآن کے دم کو قربانی ہی کہتے  
ہیں اور ان کی مراد حج کی قربانی ہوتی ہے اور حج کی قربانی کی یہی دم شکر ہے، ہاں اگر کوئی شخص  
اس میں قصداً عید الضحیٰ کی قربانی کی نیت کر لے تو اس پر حج تمتع یا قرآن کا دم ساقط نہ ہوگا،  
جب دم شکر اس پر باقی رہا اور اس نے حلق کروالیا تو رمی، ذبح اور حلق میں ترتیب باقی نہ رہی  
اور یہ ترتیب واجب ہے، لہذا وہ اس واجب کے ترک کا بھی مرتکب ہو گیا اور اس پر ایک دم  
جبر بھی لازم آ گیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ذوالحجۃ ۱۴۲۹ھ، دسمبر ۲۰۰۸ م 670-F

## عورت کے حق میں حلق کروانا کیسا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

عورت کے حق میں حلق کا کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: عورت کے حق میں حلق مکروہ تحریمی ہے، چنانچہ صاحب فتح القدیر کے شاگرد (۲۳۴) علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی کی ”لباب“ میں عبارت ”بل واجب لهن“ یعنی بلکہ تقصیر عورتوں کے حق میں واجب ہے کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لكرهية الحلق كراهية تحريم في حقهن (۲۳۵)

یعنی، حلق عورتوں کے حق میں مکروہ تحریمی ہونے کی وجہ سے (اُن کے حق میں تقصیر واجب ہے)

اور حلق کو عورتوں کے حق میں مرد کے داڑھی منڈوانے کی طرح مُکد قرار دیا گیا جو کہ ممنوع ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

هو مسنون، وهذا في حق الرجل، ويكره للمرأة، لأنه مثله في

حقها كحلق الرجل لحيته (۲۳۶)

۲۳۴۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی نے تصریح کی ہے کہ صاحب لُباب علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبد اللہ بن ابراہیم سندھی حنفی صاحب فتح القدیر امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام حنفی کے شاگرد تھے، دیکھئے: ”منحة الخالق على البحر الرائق“ (کتاب الحج، باب الاحرام، تحت قوله: وطف مضطجعا، ۵۷۳/۲)

۲۳۵۔ المسلك المتقسط في السنك المتوسط، باب مناسك مني، فصل في الحلق و

التقصير، ص ۲۵۳

۲۳۶۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، فصل في الاحرام و صفة المفرد بالحج،



یعنی، حلق مرد کے حق میں افضل ہے اور عورت کے حق میں مکروہ  
(تحریری) ہے کیونکہ وہ عورت کے حق مرد کے اپنی داڑھی مونڈھنے کی  
طرح مثلاً ہے۔

اور اگر صالح ضرورت کی وجہ سے ہو تو مکروہ نہیں جیسے کسی بیماری کے سبب سر کے بال  
پتھر کی مانند ہو جائیں جس کا واحد حل حلق ہی ہو تو اس صورت میں عورت کو حلق روا ہوگا، اسی  
لئے ملا علی قاری حنفی نے حلق کو عورتوں کے حق میں مکروہ تحریری قرار دینے کے بعد لکھا:

إلا للضرورة (۲۳۷)

یعنی، مگر یہ کہ حلق کسی ضرورت کی وجہ سے ہو (تو مکروہ نہیں)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۵ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۲۲ نومبر ۲۰۰۹م، 659-F

عورت کے بال چھوٹے بڑے ہوں تو تقصیر کا حکم

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی  
محرّمہ کے بال چھوٹے بڑے ہوں اور سب سے چھوٹے بال کانوں کی لو تک ہوں تو اس  
صورت میں تقصیر میں کوئی رعایت ہے جب کہ اُس کی کثرت سے عمرہ کرنے کی خواہش بھی ہو؟  
(السائل: C/O محمد فیاض، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: تقصیر میں چوتھائی سر کے بالوں سے  
کتر وانا ضروری ہے چنانچہ علامہ امام فخر الدین عثمان بن علی زلیعی حنفی متوفی ۷۴۳ھ (۲۳۸)  
اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ (۷۳۹) لکھتے ہیں اور علامہ سید محمد امین ابن

۲۳۷۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب مناسك مني، فصل في الحلق و

التقصير، ص ۲۵۳

۲۳۸۔ تبیین الحقائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: والحلق أحب، ۳۰۸/۲

۲۳۹۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب مناسك مني، فصل في الحلق و

عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۲۴۰) نقل کرتے ہیں:

و المراد بالتقصير أن يأخذ الرجل والمرأة من رؤوس شعر رُبع  
الرأس مقدار الأنملة، واللفظ للزيلي  
یعنی، تقصیر سے مراد یہ ہے کہ مرد اور عورت اپنے سروں سے چوتھائی سر  
سے ایک پورے کی مقدار بال لیں۔

علماء کرام نے لکھا ہے کہ پورے سے کچھ زائد کتروائے تاکہ چوتھائی بالوں میں سے ہر  
بال ایک پورے کی مقدار کٹ جائے کیونکہ اکثر بال چھوٹے بڑے ہوتے ہیں چنانچہ امام  
علاء الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

قالوا: يجب أن يزيد في التقصير على قدر الأنملة، لأنَّ  
الواجب هذا القدر من أطراف جميع الشعر، و أطراف جميع  
الشعر لا يتساوى طولها عادةً، بل تتفاوت، فلو قصر قدر  
الأنملة لا يصير مستوفياً قدر الأنملة من جميع الشعر بل من  
بعضه فوجب أن يزيد عليه حتى يستيقن باستيفاء قدر  
الواجب، فيخرج عن العهدة بيقين (۲۴۱)

یعنی، فقہاء کرام نے فرمایا کہ واجب ہے کہ تقصیر میں پورے کی مقدار سے  
زیادہ کرے کیونکہ یہ مقدار تمام بالوں کے اطراف سے واجب ہے، اور  
تمام بالوں کے اطراف کی لمبائی عادتاً برابر نہیں ہوتی بلکہ اس لمبائی میں  
تفاوت ہوتا ہے، پس اگر ایک پورے کی مقدار تقصیر کرے گا تو تمام بالوں  
سے پورے کی مقدار کو پوری کرنے والا نہیں ہوگا بلکہ بعض بالوں سے،

۲۴۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی رمی الخمرۃ العقبۃ، تحت

قوله: بأن يأخذ إلخ، ۶۱۱/۳

۲۴۱۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی مقدار الواجب فی الحلق، ۱۰۱/۳



پس واجب ہوا کہ اس مقدار پر تقصیر میں زیادہ کرے تاکہ واجب مقدار کی تقصیر یقینی ہو جائے پس یقین کے ساتھ عہد ابراہم ہو جائے۔  
اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نقل کرتے ہیں:

قالوا: یحبُّ أن یزید فی التَّقصیرِ علی قَدْرِ الْأَنْمِلَةِ حَتَّى یَسْتَوْفَى قَدْرَ الْأَنْمِلَةِ مِنْ كُلِّ شَعْرَةٍ بِرَأْسِهِ لِأَنَّ أَطْرَافَ الشَّعْرِ غَیْرُ مُتَسَاوِیَةٍ عَادَةً (۲۴۲)

یعنی، فقہاء کرام نے فرمایا کہ واجب ہے کہ تقصیر میں پورے کی مقدار سے کچھ زیادہ کر لے تاکہ اُس کے سر کے ہر بال سے پورے کی مقدار پوری ہو جائے کیونکہ عادتاً بالوں کے سرے برابر نہیں ہوتے۔

لہذا چوتھائی سر کے بالوں سے پورے کی مقدار پوری کرنے کے لئے عورت کو چاہئے کہ اپنی پوری چٹیا پکڑ کر اُس میں سے ایک پورے سے کچھ زائد کاٹ لے کیونکہ چٹیا میں عموماً چوتھائی سر کے بالوں سے زائد بال ہوتے ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۹ھ، ۱ دسمبر ۲۰۰۸ م 667-F



# جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان کی سرگرمیاں

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح و رات کو حفظ و ناظرہ کے مختلف مدارس لگائے جاتے ہیں جہاں قرآن پاک حفظ و ناظرہ کی مفت تعلیم دی جاتی ہے۔

**مدارس  
حفظ و ناظرہ**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح اور رات کے اوقات میں ماہر اساتذہ کی زیر نگرانی درس نظامی کی کلاسیں لگائی جاتی ہیں۔

**درس  
نظامی**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت مسلمانوں کے روزمرہ کے مسائل میں دینی رہنمائی کے لئے عرصہ دراز سے دارالافتاء بھی قائم ہے۔

**دارالافتاء**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک مفت اشاعت کا سلسلہ بھی شروع ہے جس کے تحت ہر ماہ مقتدر علماء اہلسنت کی کتابیں مفت شائع کر کے تقسیم کی جاتی ہے۔ خواہش مند حضرات نور مسجد سے رابطہ کریں۔

**مفت  
سلسلہ اشاعت**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے زیر اہتمام نور مسجد کا غذائی بازار میں ہر پیر کو رات بعد نماز عشاء فوراً ایک اجتماع منعقد ہوتا ہے جس میں مختلف علماء کرام مختلف موضوعات پر خطاب فرماتے ہیں۔

**ہفتہ واری  
اجتماع**

## جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک لائبریری بھی قائم ہے جس میں مختلف علماء اہلسنت کی کتابیں مطالعہ کے لئے اوریکیٹیشن سماعت کے لئے مفت فراہم کی جاتی ہیں۔ خواہش مند حضرات رابطہ فرمائیں۔

**کتب و کیسٹ  
لائبریری**

تسکینِ روح اور تقویتِ ایمان کے لئے شرکت کریں ہر شب جمعہ نماز تہجد اور ہر اتوار عصر تا مغرب ختم قادریہ اور خصوصی دعا

**روحانی  
پروگرام**